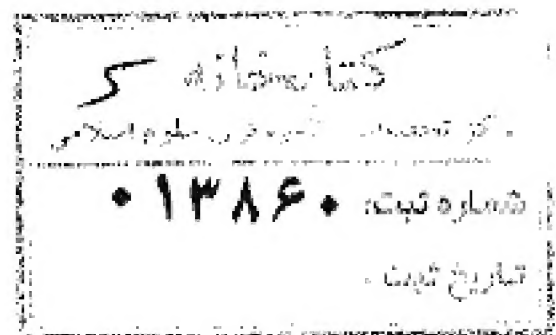


رسالہ حق لکھن

ادارہ
شیخ محمود شبستری
قدس سرہ

بہ سعی
دکتر جواد نور بخش



• رساله حقّ الیقین شیخ محمود شبستری (قدس سره)



- به سعی دکتر جواد نوربخش
- ناشر انتشارات یلدا قلم (چاپ اول)
- لیترگرافی تندیس
- چاپ سناره سبز تحقیقاتی و پژوهشی
- صحافی علی
- تیراژ ۳۰۰۰ جلد

• نوبت چاپ دوم - ۱۳۸۲

• حق چاپ محفوظ و مخصوص مؤلف است

• شابک X ۹۶۴-۵۷۴۵-۰۸-۰ ISBN 964-5745-08-X

شبستری، محمود بن عبدالکریم، ۶۸۲ - ۷۲۰ ق.
 [حق الیقین فی معرفه الرب العالمین]
 رساله حق الیقین / از آثار محمود شبستری؛ به
 سعی جواد نوربخش. - تهران: یلدا قلم، ۱۳۸۲.
 ۶۴ ص

ISBN 964-5745-08-x

فهرست نویسی بر اساس اطلاعات فیبا.

چاپ دوم.

آعرفان، ۲. خداشناسی. الف. نوربخش، جواد،
 ۱۳۰۵ - ، گردآورنده. ب. عنوان. ج. عنوان:
 حق الیقین فی معرفه الرب العالمین.

۲۹۷/۸۳

حج ۱۳۸۲/۲۲

۱۳۸۲

۹۶۲۳-۸۲م

کتابخانه ملی ایران

هو

پیشگفتار

زندگی شیخ محمود شبستری

شیخ سعدالدین یا نجم‌الدین محمود بن عبدالکریم معروف به شیخ شبستری یکی از مشاهیر عرفای ایران است و بیشتر شهرت وی این است که سراینده ابیات «گلشن راز» شناخته شده است. اما با همه این شهرت، زندگانی خاص او چندان روشن نیست. ولادت او در حدود سال‌های ۸-۶۸۷ هجری در زمان سلطنت ارغون خان (۶۹۰-۶۸۳ هجری قمری) در شبستر^(۱) واقع شده است. مدتی در تبریز به کسب دانش اشتغال داشته و سپس به نظر می‌رسد که تبریز را ترک گفته و به مسافرت پرداخته و از مصر و شام و حجاز و دیگر مراکز اسلامی^(۲) دیدن کرده است.

شیخ در کتاب سعادت‌نامه، ضمن شرح حال خود به این نکته اشاره می‌کند:

در سفرها چو مصر و شام و حجاز کردم ای دوست روز و شب تک و تاز^(۳)

۱- شهرت یکی از بخش‌های شهرستان تبریز است که در شمال غربی و هفت فرسنگی آن شهر و در شمال دریاچه رضاییه واقع است.

۲- جناب حاج زین‌العابدین شیروانی در ریاض‌السیاحه (تهران: ۱۳۳۹ شمسی، ص ۹۰-۸۹) از قول دیگران می‌نویسد: «جناب شیخ در اواسط زندگانی به صوب کرمان تشریف آورده و در آنجا مکرمه‌ای نکاح کرد و پسری از آن عقیقه متولد گشت. اکنون از اولاد و احفاد آن زیده اوتاد در کرمان هستند، عزیز و محترم و ارباب قلم‌اند و جمعی از ایشان اهل حال و اصحاب کمال‌اند و مشهور به خواجگان‌اند».

۳- رجوع فرماید به مقدمه حسین روشندل به «گلشن راز» (تهران: ۱۳۵۱ ص ۴۲).

سرانجام شیخ به تبریز باز می‌گردد و در آنجا مقتدای دانشمندان و پیشوای عرفای زمان خویش می‌شود.

امیر حسینی هروی، یکی از عارفان بزرگ قرن هفتم، نامه‌ای از هرات متضمن پرسش‌هایی به شیخ شبستری می‌نویسد و سؤال‌هایی را طرح می‌کند. پاسخ‌هایی که شیخ به این سؤال‌ها داده است منظومه عرفانی گلشن راز را تشکیل می‌دهد. بطوریکه از قحوای کلام شیخ در این اشعار می‌توان استنباط کرد، شیخ به دقایق حکمت و عرفان نظری نیک واقف بوده و به فتوحات مکیه و فصوص الحکم محیی‌الدین بن عربی احاطه داشته است. این نکته را شیخ در یکی از ابیات خود^(۱) تصریح کرده می‌فرماید:

از فتوحات و از فصوص حکم هیچ نگذاشتم ز بیش و ز کم
اما فلسفه و عرفان نظری آتش درون و شور و التهاب شیخ را تسکین نبخشیده در صدد برآمده است تا دست ارادت به دامن مرشدی راه رفته و راه‌دان زند و از چشمه ذوق و حال سیراب گردد، لذا مولوی وار در جستجوی شمس‌الحق خود برآمده و سرانجام به مراد خویش رسیده و به او دل‌باخته و دفتر دانایی را به آب عشق شسته و قلندروار در میدان توحید پی سپر شده است.

چو پیر ما شو اندر کفر فردی	اگر مردی بده دل را به مردی
همه کار من از وی شد میسر	بدو دیدم خلاص از نفس کافر
دلم از دانش خود صد عجب داشت	ز عجب و نخوت و تلبیس و پنداشت
درآمد از درم آن بت سحرگاه	مرا از خواب غفلت کرد آگاه
مرا گفتا که ای شیاد سالوس	به سر شد عمرت اندر نام و ناموس
ببین تا علم و کبر و زهد و پنداشت	تو را ای نارسیده از که واداشت ^(۲)

تحقیقاً نمی‌دانیم که پیر و مرشد شیخ چه کسی بوده است؟

شیخ محمد لاهیجی شارح گلشن راز پیر و مرشد او را در عرفان عملی امین‌الدین

می‌داند که بعضی او را تبریزی دانسته‌اند.

رضا قلی‌خان هدایت مرشد و پیر او را بهاء‌الدین یعقوب تبریزی یعنی همان

شیخی که در جوار مقبره شبستری به خاک سپرده شده است می‌داند و به نظر

می‌رسد که در این مورد حق با هدایت باشد.

شبستری حدود ۳۲^(۱) یا ۳۳ سال عمر کرد و به سال ۷۲۰ هجری قمری خرقه تهی

نمود و در شبستر مدفون گردید.

هم اکنون در آنجا دو مقبره وجود دارد و در سال ۱۲۶۷ هجری قمری دو سنگ بر

روی آنها قرار داده‌اند. یکی از آنها مقبره شیخ شبستری و دیگری را از آن مولانا

بهاء‌الدین یعقوب تبریزی معرفی کرده‌اند.

نقش این دو سنگ را برای مزین اطلاع ذیلاً ذکر می‌کنیم.

هو

هذا مرقد الشریف جناب شیخ المشایخ شیخ محمود شبستری -رحمة الله علیه- از

سراپرده قدم قدم بر بساط فضل نهاد و از کاس اولیای کبار شربت محبت چشید و به

دست جناب قطب الاولیاء مولانا بهاء‌الدین یعقوب علیه‌الرحمه خرقه ولایت پوشید.

در سنه عشرين سبع مائه (۷۲۰) در سن سی و سه سالگی از دار فانی به عالم

جاودانی رحلت فرمود رحمة الله علیه.

هرگز نمیرد آنکه دلش زنده شد به عشق ثبت است در جریده عالم دوام ما

۱- برخی از تذکره نویسان طول عمر وی را بین ۲۷ تا ۳۲ دانسته‌اند.

و بر سنگ مزار بهاءالدین یعقوب که در کنار مزار شیخ شبستری است چنین
نوشته‌اند:

هو

هذا مرقد الشریف جناب قدوة العارفين و زبدة السالكين مولانا بهاءالدین یعقوب
علیه الرحمہ.

آن جناب از اولاد خادم شیر بیشه ولایت مالک اشتر است و جناب شیخ محمود از
جمله تربیت یافتگان حضور آن بزرگوار است و علو مرتبه جناب مولانا را همین بس
است که مانند جناب شیخ محمود - رحمة اللہ علیہ - از دامن تربیت ایشان برخاسته.
آفتاب آمد دلیل آفتاب.

این دو لوح شریف در سنه ۱۲۶۷ هجری قمری در این مقام شریف نصب گردید.



مرکز تحقیق و تکثیر متون اسلامی



نمای بیرونی آرامگاه شیخ محمود شبستری (قدس سره)

مرکز تحقیقات کلامی و علوم اسلامی



نمای درونی مقبره‌های شیخ محمود شبستری (سمت راست) و مولانا بهاءالدین یعقوب

آثار شیخ

قبلاً یادآور شدیم منظمه گلشن راز معروفترین و یگانه اثر منظم شیخ شبستری است. شبستری شاعر نبود، بلکه عارفی بود اهل ذوق و حال و لذا خود را در قید و بند قوانین عروضی و قافیه‌پردازی قرار نمی‌داد. اغلب عرفایی که اشعاری سروده‌اند از زیر بار تکلف شانه خالی کرده‌اند و در حالت مستی و شور و حال شعر سروده‌اند. مولانا جلال‌الدین به صراحت می‌فرماید:

تو مپندار که من شعر به خود می‌گویم تا که هشیارم و بیدار یکی دم نزنم
عارف وقتی در حالت بی‌خودی شعر می‌گوید در حقیقت به کلام حق گویا است.
شعر او از دل او بیرون می‌آید و همچون عشق او آمدنی است نه آموختنی. به همین جهت است که شاعری دون شأن شبستری است و خود در این مورد می‌فرماید:

همه دانند کاین کس در همه عمر نکرده هیچ قصد گفتن شعر

آثار دیگر شیخ همه به نثر است و آن آثار بدین قرار است.

- ۱- کنزالحقایق ۲- ازهار گلشن ۳- ترجمه منهاج العابدین امام محمد غزالی از عربی به فارسی ۴- جام جهان‌نما ۵- حق‌الیقین ۶- رساله‌احدیت ۷- سعادت‌نامه
- ۸- شاهد‌نامه ۹- شرح و تفسیر اسماء الله تعالی

رساله حق‌الیقین

نام کامل این رساله حق‌الیقین فی معرفة رب العالمین است^(۱) که در هشت باب تدوین شده است. شیخ در این کتاب دقایق عرفان نظری از قبیل معرفت خدا و ظهور

۱- علی اصغر حکمت در «از سعدی تا جامی» (تهران: ۱۳۳۹ ص ۱۹۳) نام رساله را «حق‌الیقین فی معرفة الله والعوالم» قید کرده است.

ذات و صفات و شناخت تعینات و کیفیت مبدأ و معاد و مسأله جبر و تفویض را مورد بحث قرار داده و در هر مورد به برهان عقلی و گواه نقلی برای صحت مدعای خود متوسل شده است. علاوه بر این از آنجا که شیخ عارفی است روشن ضمیر و سالکی منسلک بر طریق حق از حکمت ذوقی نیز بهره‌ای کافی داشته لذا عقل و نقل و ذوق را بهم آمیخته است، چنانکه خود می‌فرماید: «بر صاحب‌دلان اهل بصیرت پوشیده نیست که مبدأ جمله مشکلات و معضلات نظری و ماده اختلاف موحد و متکلم و حکیم منحصر است در این ابیات و از فضل باریتعالی در این کتاب به حد یقین رسید - بر وفق نقل و عقل و ذوق».

با رعایت نکات فوق باید اذعان داشت که این رساله در نوع خود، لااقل در زبان پارسی، بی‌نظیر است و اگر سوانح شیخ احمد غزالی - قدس سره - را از شاهکارهای عرفان عاشقانه به زبان فارسی بدانیم، حق‌الیقین را نیز می‌توان یکی از بهترین متون اصلی عرفان نظری در این باره قلمداد کنیم. قدر مسلم این است که این گفتارها همه از سوی حق است که به زبان دل این دو عارف بزرگ جاری شده و از خامه ایشان تراوش کرده است، چنانکه شیخ خود می‌نویسد که این گفتار را «حضرت عزت از خزانه غیب بدین ضعیف کرامت فرمود».



در تصحیح متن حاضر علاوه بر نسخه چاپ سنگی (نسخه ه) در ضمن مجموعه‌ای تحت عنوان «عوارف المعارف»، تهران ۱۲۸۳ شمسی از نسخه‌های خطی زیر استفاده شده است.

نسخه الف

متعلق به کتابخانه مرکزی دانشگاه تهران تحت شماره ۲۹۲۷

نسخه ب

متعلق به کتابخانه خانقاه نعمت‌اللهی در مجموعه رسائلی که بین سال‌های ۸۱۷ تا ۸۲۲ هجری قمری توسط اسعد بن احمد محمد الکاتب استنساخ شده است.

نسخه ج

متعلق به کتابخانه مجلس شورای ملی تحت شماره ۲۴۲۰/۲

نسخه د

متعلق به کتابخانه مجلس شورای ملی تحت شماره ۵۱۸۰/۱۲

دکتر جواد نوربخش

فروردین ۱۳۵۴ شمسی



مرکز تحقیقات نسخه‌پژوهی اسلامی

فهرست مطالب

عنوان	صفحه
● مقدمه	۱۳
● رساله حق‌الیقین	
باب اول: در ظهور ذات حضرت حق تعالی و بیان مقام معرفت	۱۵
باب دوم: در ظهور صفات حق تعالی و بیان مقام علم	۱۹
باب سوم: در مظاهر و مراتب آن و بیان مبدأ	۲۷
باب چهارم: در وجوب وحدت او «تعالی و تقدس»	۳۱
باب پنجم: در بیان ممکن الوجود و عالم کثرت	۳۵
باب ششم: در تعین و حرکت و تجدد تعینات	۳۷
باب هفتم: در حکمت تکلیف و جبر و قدر	۴۳
باب هشتم: در معاد و بیان حشر و حقیقت فنا و بقا	۴۹
● شرح احادیث و اصطلاحات و لغات	۵۵
● فهرست آیات قرآن مجید	۶۵
● فهرست احادیث	۷۵



مرکز تحقیقات کامپیوتر علوم اسلامی

بسم الله الرحمن الرحيم و به نستعين

ای پیداتر از هر پیدایی، و ای آشکارتر از هر هویدایی، پیدایی تو با پنهانی تو^(۱) سازگار، و پنهانی تو چون پیدایی تو^(۲) آشکار، نه پیدایی تو را^(۳) از پنهانی میان^(۴)، و نه پنهانی تو را^(۵) از پیدایی کران.

ای هستی که هیچ نیستی در هستی تو فروود^(۶) نیاید، و هیچ نیستی هستی تو را نشاید، نسبت هستی تو با نیستی ها^(۷)؛ کل یوم هو فی شان (۲۹/۵۵) و نسبت نیستی ها با هستی تو: کل من علیها فان (۲۶/۵۵).

یگانگی تو در ازل و ابد بر یک قرار، منزله و مهرا از اضافت و نسبت اندک و بسیار. آن کیست که تو را داند تا بر تو ثنا خواند، هم سپاس تست که حضرت عزت تو را سزاوار است، و ستایش تست که بر^(۸) جناب تو در^(۹) کار است.

و درود و سلام حضرت پاک تو^(۱۰) و یا کان حضرت تو بر روان حامد: انت کما انتیت، و شاهد: و ما رمیت اذ رمیت (۱۷/۸)، نقطه بدایت جمال: کنت نبیاً و آدم بین الماء والطين، و زبده نهایت^(۱۱) کمال و لکن رسول الله و خاتم النبیین (۴۰/۳۳) ناظر: لقد رای من آیات ربه الکبری (۱۸/۵۳) و سامع: فاوحی الی عبده ما اوحی (۱۰/۵۳). محرم سرای اسری، صدر صفة اصطفی، محمد مصطفی - علیه من الصلوات افضلها - و صد هزاران هزار آفرین، بر اهل بیت پاک و پاک آیین و یاران گزین او، که صف پیشین و صف^(۱۲) گزین ولایت اند، باد.

ای جان عزیز این کتاب که مسما است به حق الیقین فی معرفة رب العالمین، حضرت عزت از خزانه غیب بدین ضعیف^(۱۳) کرامت فرمود، مشتمل است بر هشت باب به ازای درهای

۱ و ۲ - ج: ۱، ندارد. ۳ - ه: ۱، تو. ۴ - ه: ۱، همان. ۵ - ه: ۱، تو. ۶ - ج: ۱، فرو. ۷ - ه: ۱، هستی ها. ۸ - ج: ۱، در. ۹ - ج: ۱، در. ۱۰ - ج: ۱، بر.

۱۱ - الف: ندارد. ۱۲ - ب: هدایت. ۱۳ - ب: ضعیف. ۱۴ - ج: ۱، مسکین، اضافه دارد.

بهشت، و هر بابی از آن مشتمل بر حقایق و دقائق و لطایف، و ترتیب باب‌ها این است:

باب اول - در ظهور ذات^(۱) حضرت حق تعالی و بیان مقام معرفت.

باب دوم - در ظهور صفات^(۲) حق تعالی و بیان مقام علم.

باب سوم - در مظاهر و مراتب آن و بیان مبدء.

باب چهارم - در وجوب وحدت او^(۳) «تعالی و تقدس».

باب پنجم - در بیان^(۴) ممکن الوجود و عالم^(۵) کثرت.

باب ششم - در تعیین و حرکت و تجدد تعینات.

باب هفتم - در حکمت تکلیف و جبر و قدر.

باب هشتم - در معاد و بیان حشر و حقیقت فناء و بقاء.

بر صاحب‌دلان اهل بصیرت پوشیده نیست که مبدء جمله مشکلات و معضلات نظری، و ماده اختلاف موحد و متکلم و حکیم، منحصر است در این ابیات، و از فضل باری تعالی در این کتاب به حد یقین رسید، بر وفق نقل و عقل و ذوق. و به تصدیق هر حقیقتی از حقایق و اثبات هر دعوی از دعاوی، دو گواه عقل و نقل، اعنی برهان واضح و قرآن ناطق، قایل گشتند، بر سبیل مطالعه نظر کنند. بعد از تحصیل علوم عقلی و نقلی،^(۶) استعداد این نوع علم از ذوقیات است و دیگر شرط تجرید باطن است از امور دعاوی^(۷) و خلاص از ربه تقلید و ترک شکوک: من یجادل فی الله بغير علم (۸/۲۲ و ۸/۳۱) و تعصب: و اضله الله علی علم (۲۳/۴۵) و تأمل بسیار در هر بحثی از ابیات که در الفاظ غایت اختصار اختیار آمد، و در بعضی از معانی ستر و اخفاء مقصود. والله یحکم^(۸) بیننا و بینکم بالحق و هو خیر الحاکمین^(۹).

۱- ب: ذاتی حضرت عزت ۲- ذاتی ۳- صفاتی ۴- واجب ۵- الف، ه: ندارد.

۶- الف: «و» اضافه دارد. ۷- ب: اعمادی ۸- الف، ب: یجمع ۹- اشاره به: یحکم الله بیننا و هو خیر الحاکمین (۸۷/۲۷).

باب اول

در ظهور ذات^(۱) حضرت حق تعالی و تقدس،

که مقام معرفت است مشتمل بر حقایق

حقیقت - هستی حق - تبارک و تعالی - ^(۲) پیداتر از ^(۳) هستی ها است، که او به خود

پیداست، و پیدایی دیگر هستی ها بدو است: **اللّٰهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ (۳۵/۲۴)**.

حقیقت - دلیل هستی او به حقیقت جز او نیست، که هیچگونه کثرت را به هستی ^(۴) او

راه نیست، و دلیل را از هستی ناگزیر بود: **أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ (۵۳/۴۱)**.

حقیقت - هستی او تعالی ^(۵) نماینده خود است که نمایندگی حقیقی جز از هستی

حقیقی ^(۶) نیاید: **أَفَى اللَّهِ شَكُّ فَاطِرِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ (۱۰/۱۴)**.

حقیقت - هر نفسی که هست به ضرورت، به قوت یا به فعل، مدرک هستی خود است:

بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَى نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ (۱۴/۷۵)، و آن مستلزم ادراک هست مطلق است، که عام روشن تر

از خاص بود: **وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ (۲۱/۵۱)**.

حقیقت - ادراک هستی ^(۷) حق، که اظهر و اعرف است، مقدم است بر ادراک نفس، که

نفس از عالم امر است: **وَاللّٰهُ غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ (۲۱/۱۲)**، و از این جهت نسیان حق را مستلزم

نسیان نفس فرمود، که نسیان بعد از معرفت بود: **نَسُوا اللَّهَ فَنَسَاهُمْ أَنْفُسُهُمْ (۱۹/۵۹)**.

تمثیل - ادراک مبصر بی واسطه نوری دیگر چون شعاع صورت نبندد، با آنکه شعاع از

۱- الف: «وجود» اضافه دارد. ۲- ب: «یقین» اضافه دارد. ۳- ه: «وهمه» اضافه دارد.

۴- نسخه بدل الف: به حقیقت ۵- ه: «و تقدس» اضافه دارد. ۶- ک: «بجز» ۷- دیگر نسخه ها «حقیقی» ندارد.

۷- الف: «حقیقی» اضافه دارد.

غایت ظهور در آن حالت غیر برئی نماید، تا طایفه‌ای انکار آن می‌کنند. نوری که واسطه ادراک شمع بود بر آن^(۱) قیاس باید کرد. نور علی نور یهدی الله لنوره من یشاء (۳۵/۲۴).

تبصرة - معرفت حق تعالی ذوات^(۲) را فطری است، که وجود منبع کمالات است و فطرت قابل تغییر نیست: فطرت الله التي فطر الناس عليها لا تبدل لخلق الله ذالك الدين القيم (۳۰/۳۰).

حقیقت - چون موجودات، از واهب الصور^(۳) احسن الصور^(۴) آورده‌اند که: الذي احسن كل شيء خلقه (۷/۳۲). صورت احسن بدن ظاهر است، و آرایش آن اسلام و دین: صبغة الله ومن احسن من الله صبغة (۱۳۸/۲) و صورت احسن نفس معرفت و آرایش آن ایمان است: اولئك كتب في قلوبهم الايمان (۲۲/۵۸).

فرع - هدایت عام لازم معرفت است: الذي اعطى كل شيء خلقه ثم هدى (۵۱/۲۰).

نتیجه - توجه به مقصد حقیقی تابع هدایت است: ولكل وجهة هو موليها (۱۴۸/۲).

حقیقت - معرفت و هدایت و توجه جزئی به کلی با عارضة تعین^(۵)، منتج شوق بود از جهت جزوی. و جذب از جهت کلی. ما من دابة الا هو آخذ بناصيتها (۵۶/۱۱).

حقیقت - باز^(۶) جذب و شوق و محبت ارادی موجودات، موجب حرکت به طوع است: اثتيا طوعاً او كرهاً قالنا اتينا طائعين (۱۱/۴۱).

نتیجه - حرکت مجذوب سوی جاذب، جز بر خط مستوی که صراط مستقیم^(۷) است صورت نیندد: هو آخذ بناصيتها ان ربي على صراط مستقيم (۵۶/۱۱).

رمز - تعدد حرکات و طرق بر وفق تعینات عدمی غیر متناهی است: لكل جعلنا منكم شرعةً ومنهاجا (۴۸/۵).

۱- ج، د: بدان ۲- ه: «انسان» اضافه دارد. ۳ و ۴- ج، د: الصورة ه- ب: یقین ۶- ه: نار

۷- ب: صراط المستقیم

سوی نازی - محیط خطوط طرف^(۱) نقطه هستی‌ها جز هستی^(۲) نیست که عین نیستی^(۳) است، که جناب مقدس او تعالی شأنه از کثرت میرا است. انه بکل شیء محیط (۵۴/۴۱).

حقیقت - جهت امری است نسبی متوجه محیط، به هر کدام جهت که حرکت کند سوی محیط بسیط باشد. ولله المشرق والمغرب، فاینما تولوا فثم وجه الله ان الله واسع علیم (۱۱۵/۲).

نتیجه - شوق و محبت به واسطه بُعد و حجاب^(۴) تعین، اقتضای ذلت، یعنی عبادت، کند که: ان کل من فی السماوات والارض الا اتی الرحمن عبدا (۹۳/۱۹).

لازمه - عبادت از عابدی که تعین او عدسی است به هر طریق که واقع شود مخصوص گردد به ذاتی که تعین او عین هستی بود؛ و قضی ربک الا تعبدوا الا اياه (۲۳/۱۷) و جمله عابد حق باشند؛ کل له قانتون (۱۱۶/۲) و (۲۶/۳۰) ای کل له عابدون.

آیت - ظهور این امور شامله از ادراک و معرفت و شوق و هدایت و توجه و حرکت و عبادت به حسب کثرت و قلت تعینات و رتبت ظهور وجود بود، و از این جهت در بیشتر مواضع تعبیر از نطق عام به اعتراف موجد^(۵) به تسبیح فرمود، که از صفات سلبی است: و ان من شیء الا یسبح بحمده (۴۴/۱۷).

حقیقت - چون در مظهر انسانی رتبت^(۶) به نهایت رسید، و صفات و اسماء به کلیت در او ظاهر شد اعتراف به نطق خاص، به صفت اضافی صادر گشت: و اذا اخذ ربک من بنی آدم من ظهورهم ذریتهم و اشهدهم علی انفسهم الست بریکم قالوا بلی (۱۷۲/۷).

جواب سؤال مقدر - انکار منکر عارضی است و از این جهت به اندک اشارتی زایل

می‌گردد و بر اعتراف فطری باز می‌آید: وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ (۲۵/۳۹) و (۳۸/۳۹).

حقیقت - گفته شود که معاد بر وفق مبدأ و معاش بود، در مبدأ: مَا تَرَىٰ فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِنْ تَفَافُوتٍ (۳/۶۷)، و در معاش: يَا رَحْمَنُ الدُّنْيَا وَيَا رَحِيمَ الْآخِرَةِ، و حکم کلی: رَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ (۷۵/۷).



مجلس شورای اسلامی ایران

باب دوم

در ظهور صفات حق تعالی و بیان مقام علم

چون محقق شد که ^(۱) ادراک هستی جزوی کل ^(۲) هستی‌ها را ضروری است، ببايد دانست که وقت‌ها ادراک هستی کلی مظهر و آینه ادراک ^(۳) جزوی بود و این مقام معرفت است. نص: اولم یکف بربک (۵۳/۴۱) و الله نور السماوات والارض (۳۵/۲۴) و من عرف نفسه فقد عرف ربه مبین این مقام است.

و گاه به عکس این بود که مقام علم است. و آیات: سنریهم آیاتنا فی الآفاق ^(۴) (۵۳/۴۱) و فی انفسکم افلا تبصرون ^(۵) (۲۱/۵۱) مبین این مقام است. بلکه بیشتر آیات تنزیل و اخبار و آثار در این قسم وارد است، از آنکه به افهام اقرب است و مستلزم ادراک ادراک است، که حکمت بعثت رسل و انبیا است. آن چنان که بیان کرده شود. انما انت ملذکر (۲۱/۸۸) کلا انها تذکرة ^(۶) (۱۱/۸۰).

حقیقت - نفس ادراک فطری ^(۷) یعنی معرفت بسیط قابل تفکر نیست، که تحصیل حاصل محال است، بلکه تفکر حجاب آن می‌گردد. و از این جهت فرمود: لا تتفکروا فی ذات الله، بلکه محل تفکر ادراک ادراک است به واسطه آیات، و بدین سبب تفکر را به آیات حواله فرمود که: ویفکرون فی خلق السماوات والارض (۱۹۱/۳)، قل انظروا ماذا فی السماوات والارض (۱۰۱/۱۰).

حقیقت - ادراک فطری جزئی یعنی معرفت غیر ^(۸) ادراک ادراک است، یعنی علمی که آن بسیط است و این مرکب: وثریهم ینظرون الیک وهم لا یبصرون (۱۹۸/۷).

۱- ب: اذره اضافه دارد. ۲- ب، ه: کلی ۳- ه: دهستی اضافه دارد.

۴- ه: ای صفاتنا و افعالنا اضافه دارد. ه: الف: و من عرف نفسه فقد عرف ربه ه: ای فی الانفس اضافه دارد.

۵- ه: یعنی افعال و اعمال اضافه دارد. ۶- الف: است اضافه دارد. ۷- ج: د: اذره اضافه دارد.

قاعده - سبب و حکمت تکوین و ایجاد به اصطلاح طایفه^(۱) و تجلیات و شهودات و ظهورات به اصطلاح این قوم^(۲) ظهور رتبت وجود ادراک ادراک است، از آنکه ادراک بسیط فطری است و تحصیل حاصل محال، و غرض و غایت آن است که صور کلی که در نفس وجود مرکوز است به واسطه حواس که به مثابت آینه‌اند صور جزویات را مطابق گردد، و ادراک دوم حاصل شود، و نتایج جزئیات که در مقدمات^(۳) بالقوه‌اند به فعل آیند، و اعتراف جوارح و استقامت^(۴) حاصل گردد. فاقم وجهک للدين حنیفا فطرت الله التي فطر الناس علیها (۳۰/۳۰) اشارت است بدان، و علم الیقین به مرتبه عین الیقین و حق الیقین رسد، و از این جهت در تنزیل امر به فکر و نظر و تذکر مکرر و موکد است و متفکر ممدوح: قل انظروا ماذا فی السماوات والارض (۱۰۱/۱۰).

فایده - مناط تکلیف و مورد حکم ادراک ادراک است نه ادراک بسیط: یا ایها الذین آمنوا آمنوا (۱۳۶/۴).

فایده دیگر - زیادت و نقصان ایمان بلکه حقیقت ایمان که تصدیق است نه تصور مجرد، همچنان در این مقام بود: لیزدادوا ایمانا مع ایمانهم (۴/۴۸).

حقیقت - محل غلط و محال^(۵) ضلال همین ادراک ادراک است، که نسبت وجود با عدم، یعنی ظهور در مظاهر، محل امور عدمی و اعتباری است، چنانکه در تمثیل صورت و آینه گفته شود، و اختلاف^(۶) امم و شعب مذاهب و جهل مرکب از این مقام است: و اذا ذکروا لایذکرون (۱۳/۳۷)، و اختلاف را به ادراک فطری راه نیست: کان الناس امة واحدة فبعث الله النبیین مبشرین و منذرین و انزل معهم الکتاب بالحق لیحکم بین الناس فیما اختلفوا فیه (۲/۲۱۳).

۱- ه: حکما ۲- ه: عرفا ۳- الف، ب: مقدمات را ۴- ه: مزاج، اضافه دارد. ۵- ه: مجال

۶- ب، ج، د: اختلافات

تمثیل - چون آتش در سنگ و آهن، و میوه و درخت در دانه، و آب در زمین، و صفا در آهن، علم و ایمان در نفوس^(۱) مرکوزاند، و اخراج آن را اسباب است، آیینه علم جز تذکر نیست: *ولقد یسرنا القرآن للذکر فهل من مدکر* (۴۰/۵۴).

حقیقت - آن چنان که نفس ادراک که معرفت است مقتضی عبادات^(۲) اضطراری و رحمت عام است، ادراک ادراک که علم است مستلزم عبادات^(۳) اختیاری و سیر و سلوک و رحمت خاص است: *وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون* (۵۶/۵۱).

فایده - مظهر این رحمت همچنان^(۴) مظهر رحمت عام است^(۵) که: *بالمؤمنین رؤف رحیم* (۱۲۸/۹).

حقیقت - مبدأ این نوع از کثرت، عبادت^(۶) و بعد عدمی است که تعظیم امر نسبی است، که کثرت متحقق^(۷) نگردد الا بدین و این نسبت به یقین، که مقام وحدت است و کشف حقیقی، ساقط می‌گردد: *واعبد ربک حتی بانیک الیقین* (۹۹/۱۵).

حقیقت - واصل کامل در وقت استغراق مقام معرفت اگر به علم پردازد، که از رهگذر حواس داخلی و خارجی حاصل می‌شود، محجوب گردد: *لن ترانی ولکن انظر الی الجبل* (۱۴۳/۷).

فرع - چون منزل^(۸) شود جهت ارشاد و تکمیل به حسب مرتبه کمال وصال به آیات نزول کند، اعلی منزل او آیت کبری بود و بیان وجدان آن جز به طریق اجمال ممکن نشود: *فاوحی الی عبده ما اوحی* (۱۰/۵۳).

حقیقت - غایت علم اعنی ادراک ادراک عدم ادراک است، چه مدرک حقیقی

۱- ه: علم در عقل و ایمان در نفوس ۲ و ۳، ج، د: عبادت ۴ ه: «که» اضافه دارد.

۵- ه: مظهر رحمت خاص است» اضافه دارد ۶ ه: نوع عبادت از مقام کثرت ۷ الف: محقق

۸- ب: منزل

غیرمتناهی است، و علم متناهی، و این عدم ادراک ادراکی بود بی ادراک ادراک، و ادراک، عدم ادراک در این مشهد حیرت و استغراق مدرک بود در مدرک، و از آن وجه که با عدم ادراک است به جهل و غفلت ماند، و صاحب این حال از این وجه مستور گردد: و تحسبهم ایفاظاً و هم رقود (۱۸/۱۸).

سری نازک - بعد از این حال نسب که از مقام کثرت و شرک خفی است مرتفع گردد، و فنای مدرک، و ادراک در مدرک، آن چنان که هست ظاهر شود، و: تبدل الارض غیر الارض (۴۸/۱۴) یوم نظوی السماء کطی السجل للکتاب (۱۰۴/۲۱) با لوازم آن از انتشارات کواکب و تکویر آفتاب و غیر آن حال حاصل گردد، و ندای حقیقی ازلی و ابدی به گوش هوش بی هوشی سالک آید^(۱) که: لمن الملک الیوم؟ (۱۶/۴۰) و از خلاء فناء حقیقی صدایی خیزد که: لله الواحد القهار (۱۶/۴۰).

تمثیل - عقل را ادراک این شهود به مثبت محسوسات حسی است، به نسبت با حسی دیگر، یا چون اکمه است به نسبت با الوان، و یا طبیعت ناموزون به نسبت با موزونات طبیعی، چون شعر و اصول موسیقی.

از آنکه تصرف او به واسطه نسبت های خفیه^(۲) است از اشخاص و انواع کلیات، و این جمله امور نسبی است، و از عالم خلق است، و ادراک عالم امر ورای این است، فکیف ادراک مالک خلق و امر، که از این جمله منزّه است؟ الاله الخلق والامر، تبارک الله رب العالمین (۵۴/۷).

رمز - از تنگنایی این مقام است که: لایسغنی فیه ملک مقرب ولاتبی مرسل فرمود، لو اطلعت علیهم لولیت منهم فرارا ولملئت منهم رعبا (۱۸/۱۸).

رمزی نازک - کمال نبوت از روی نبوت به کثرت است: فانی اباهی بکم الامم يوم القيامة. و تحقق^(۱) ولایت در وحدت که: لایسمی فیہ ملک مقرب، و اگرچه قوت نبوت به حسب قوت ولایت است، که نور او به مثابت نور قمر از آفتاب که آن نبوت است مستفاد است، لیکن مخالفت از وجه وحدت و کثرت است^(۲) که: وترى الشمس اذا طلعت تزاور عن كهفهم ذات اليمين واذا غربت تقرضهم ذات الشمال (۱۷/۱۸).

نکته - مبدأ ولایت غیر نبی نبوت است و مبدأ نبوت نبی ولایت: قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني (۳۱/۳).

دقیقه - باشد که ولی غیر نبی از خاصیت متابعت به مقامی برسد که از ولایت نبی بدو فیض رسد، و اتحاد تا غایتی انجامد که نبی از وجه نبوت محض در بعضی امور تابع وی شود، و به حقیقت متابعت خود کرده باشد در مرتبه دوم، و حینئذ^(۳) اثبات مخالفت در غیر نبوت خاتم النبیین (ص) اتفاق افتد: هل اتبعك على ان تعلمن معا علمت رشدًا (۶۶/۱۸). هذا فراق بینی و بینک (۷۸/۱۸).

دقیقه - از سعت دایره ظهور خاتم النبیین - صلی الله علیه و سلم - که مظهر اسم الرحمن است و آن غایت کمال نبوت و صفای مظهریت^(۴) است، ولایت تام به ظهور آمد، تا جامع مخالفت دایره طرق گشت، و سعادت در متابعت او - صلی الله علیه و سلم - منحصر شد، و صورت مخالفت در اجتهادات و^(۵) احکام آمد^(۶)، و اصول بر یک اساس قرار گرفت، و مجتهد احکام اگرچه مخطی بود مصیب^(۷) گشت: وما ارسلناك الا رحمة للعالمين (۱۰۷/۲۱).

دقیقه - چون عارف بدین مقام متحقق گردد، یعنی از ولایت بی واسطه دیگری

۱- ه: تحقیق ۲- ج: در آن است ۳- الف: و جمع به ۴- ج: ه: مظهر ۵- ج: د: و ندارد.

۶- ب: ه: افتاد ۷- ج: د: مصیب

استفاضة نور کند، اکنون از مرشد خارجی مستغنی گردد، که تصرف خارجی جهت ریاضت نفس است، و صفت نفس عارف آن است که فرمود: وکلیم باسط ذراعیه بالوصید (۱۸/۱۸).

و دیگر مرشد از برای دلالت و هدایت و سلوک است و حال عارف ضلال و حیرت در مقام بی‌بصر و بی‌ینطق است، و من یضلل فلن تجد له ولیاً مرشداً (۱۷/۱۸).

سری نازی - ادراک ادراک، بنا بر غلبه بطون از شدت ظهور مسما است به ظاهر و حق، و ادراک عدم ادراک بنا بر غلبه ظهور از شدت بطون مسما است به باطن و خلق: هو الاول والآخر والظاهر والباطن (۳/۵۷).

سرّ سرّ - ظهور وجودی است، و وجودی عین وجود است که غیر جز عدم و عدمی نیست، و عدمی همچنان عین عدم است که واسطه‌ای میان وجود و عدم نیست، و ظاهر وجودی است و باطن عدمی، پس آنچه به نزد محجوب خلق است در واقع حق است، که بر وی محجوبی و مخلوقی ممتنع است: واللّه غالب علی امره (۲۱/۱۲).

حقیقت - اظهار ظاهر کرد و او ظاهرتر است از هر ظاهر، و اخفای باطن کرد، و او باطن‌تر است از هر باطن، که ظهور و بطون او حقیقت است، به خلاف ظهور ظاهر و بطون باطن، پس او ظهور ظاهر بود و بطون باطن و ظهور و بطون در حقیقت متحدند: ءاله، مع الله (۶۰/۲۷ و ۶۱ و ۶۲ و ۶۳ و ۶۴).

فایده - بنا بر آنکه صورت ظاهر^(۱) هر ظاهر به وجود است، و هستی ظاهرتر هر ظاهر است، پس هستی او نسبت به هستی‌ها اول و باطن است، و نسبت به ظهور خودش ظاهر و آخر: هو الاول والآخر والظاهر والباطن (۳/۵۷).

حقیقت - ظهور و قیام مفهوم هریک از اول و آخر و ظاهر و باطن بدان دیگر است که متضایفانند، بلکه ظاهر عین باطن است، چون اعتبار بطون کنند، و باطن عین ظاهر است، چون اعتبار ظهور کنند، و در هویت که مسمای هواست غایت انطماس^(۱) تعینات حسی و وهمی و خیالی و عقلی است، و قاهر مجموع^(۲) تعینات متناهی است، و هو القاهر فوق عباده (۱۸/۶).

حقیقة الحقایق - هو به حقیقت هویتی را سزاوار است که مستفاد از غیر و مغایر وجود نیست. هر ذات را که هویت از غیر بود یا مغایر وجود باشد، لذاته هو هو نبود^(۳)، بل هو لغیره بود: هو الله الذی لا اله الا هو (۲۲/۵۹ و ۲۳).

نکته - دو چشم‌های هو جامع دو مفهوم نوع ذات و افعال است، بینهما برزخ لایفیان (۲۰/۵۵) اعنی الصفات. چون به اسم ذات که لفظ الله است پیوند یک چشم^(۴) گردد، و نسبت و اضافت^(۵) مرتفع شود: قل الله ثم درهم (۹۱/۶).

لطیفة - حقیقت هویت غیب پوشیده‌تر بود از مفهوم ظاهر و باطن و اول و آخر، و از این جهت بعد از این صفات ختم فرمود به هو، که: هو بکل شیء علیم (۳/۵۷).

تنبیه - آنچه مفهوم این درویش است از این آیت اگر نوشته شود ظاهر را زیادت از یک مجلد آید: قل لو کان البحر مداداً لکلمات ربی لنفد البحر قبل ان تنفد کلمات ربی (۱۰۹/۱۸).

حقیقت - ظاهر و باطن و اول و آخر، چون هریک از غلبه ظهور تنزل کرد به فعل، از ظهور و بطون، عالم غیب و شهادت و دنیا و آخرت ظاهر گشت. و وجه نسبت این دو اسم با مبدأ، مظهر صفات متقابل گشت، چون: رضا و غضب و لطف و قهر و قبض و بسط.

و از شایبة تعلق به فعل، معبر^(۶) شد به تدبیر^(۷) صفات جمالی و جلالی: تبارک اسم

۱. ه: ارطماس ۲. الف: جمیع ۳. ج، د: نشود ۴. ب، ج، د: چشمی ۵. الف: اضافات

۶. ب، ج: معبر ۷. ب، ه: تدبیر

ربک ذی الجلال والاکرام (۷۸/۵۵).

و آن وجه دیگر اعنی ظهور در فعل تسمیه یافت به نور و ظلمت و ایمان و کفر و روح و جسد: خلق الموت والحیات (۲/۶۷) وجعل الظلمات والنور (۱/۴).

حقیقت - در مظهر کلی که نقطه آخرین محیط مراتب وجود است - آن چنان که تو را روشن گردد - هر دو وجه بر وفق نقطه اول مجتمع گشت که مرکب بود از غایت سفلی مرکز و علو محیط اعنی عنصر خاکی و روح اضافی، و از این سبب مسجودی و خلافت را سزاوار آمد: و علم آدم الاسماء کلها (۳۱/۲) و: ما منعک ان تسجد لما خلقت بیدي (۷۵/۳۸).

خاتمه - ظهور این کمال یگانگی او بود که ختم نوع آخرین است. مقصود اظهار است از آنکه علت غایی به وجود ذهنی متقدم است و به وجود خارجی متأخر که: نحن الآخرون السابقون.



باب سوم

در مظاهر و مراتب آن و بیان مبدأ

مقدمه - شدت ظهور مدرک مانع ادراک بود، به مثابت ظلمتی که از ادراک قرص آفتاب به دیده رسد: واضله الله علی علم (۲۳/۴۵).

دیگر - ادراک ادراک جز به واسطه امری داخلی و یا خارجی حاصل نشود که آن آیات آفاق و انفس است: ان فی خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار لآیات لا ولی الا بالاب (۱۹۰/۳).

دقیقه - نماینده هر روشنی که غایت روشنی او مانع ادراک بود تا چیزی از آن نموده نبوشاند او را ننماید، اگر به جملگی بنماید، نماینده نماند: مثل نوره کمشکوة فیها مصباح (۳۵/۲۴) الآیه.

حقیقت - پس شاید که چیزی تاریک، یعنی عدم مطلق، نماینده روشنی بود، یا روشنی یعنی عدم ممکن نماینده روشن‌تری گردد، چون آینه نسبت با قرص آفتاب: سنریم آیاتنا فی الآفاق و فی انفسهم (۵۳/۴۱).

قاعده - تقابل میان نماینده و نموده جهت نمایش ضروری است، و مقابل هستی جز نیستی نیست: والله الغنی و انتم الفقراء (۳۸/۴۷).

حقیقت - نماینده تا به نیستی بعضی از تعینات خود، که مسما است به تجلیه و تصفیه، موصوف نگردد، نمایندگی از او نیاید، بلکه به حقیقت نماینده خود آن نیستی است.

غایت ما فی الباب آن است که در بعضی از صور آن نیستی قایم بود به هستی اعتباری که آن نیز نیستی است، و به ضرورت نماینده هستی جز نیستی نبود، لیکن به هر سبیل^(۱)

حلول و اتحاد یا ارتکاز که این جمله نسبت دو هستی است با یکدیگر، بلکه بر وجه تقابل و تضاد وجود و عدم: خلقتک من قبل ولم تک شيئاً (۹/۱۹).

تمثیل - ظلمت ضد نور است و ترکیب میان دو ضد محال و ظل که ضوء دوم است از این دو حقیقت حاصل می‌شود: الم ترالی ربک کیف مد الظل (۴۵/۲۵).

قاعدة - حقیقت صفا یعنی نیستی^(۱) و^(۲) تقابل اگرچه نمایندگی را به نسبت با مظهر کافی آمد، لیکن به نسبت با ظاهر، که ادراک ثانی است مر حقیقت خودش را، از مظهر به واسطه تعاکس^(۳) کدورت میان با پشت آینه، مثلاً همچنان شرط است تا عکس دوم صورت نبندد، و در این مشهد اسرار ناگفتنی بسیار است: انی خالق بشر من طین (۷۱/۳۸) فاذا سویته ونفخت فیه من روحی ففعواله ساجدین (۷۲/۳۸).

لطیفة - انی خالق اشارت است به شرف علت فاعلی و بشر به صوری و من طین به مادی فاذا سویته ونفخت فیه من روحی ففعواله ساجدین به علت غایی، و علت شرف هر یکی پوشیده نیست: ذالک ذکرى للذاکرین (۱۱۴/۱۱).

حقیقت کلی - نهایت ظهور مراتب کلیات و اختلافات ذاتی بر نوع آخر است، یعنی انسان، که ایجاد بعد از وی جز در اصناف و انواع واقع نمی‌شود، و آن به حقیقت اظهار ما بالقوه به فعل است، نه مبدأ ایجاد بعد از آخر، که تنزل حقیقت از مقام کلی - بجز ماهیت اعیان ثابته - به جزئی هویت به اتمام رسید. عدم محض بود و بعد از آن ظلمت و کدورت بود.

و در صحیح که بیان ایجاد عالم می‌فرماید بدین معنی تصریح فرمود که: آدم را - علیه السلام - روز جمعه بعد از عصر آفرید و روز شنبه یعنی بعد از او هیچ چیز نیافرید.

بدین سبب که یک وجه او ظلمانی و عدمی بود، انعکاس از او آید، و حامل حقیقت ظهور وجود جز او نشاید: و حملها الانسان انه كان ظلوما جهولا (۷۲/۳۳).

حقیقت - امر عام از حیثیت مفهوم اگرچه به کلی نزدیکتر بود، لیکن خاص از حیثیت حقیقت جمع به نمایندگی اولی است^(۱)، که هرچه عام را هست، خاص را هست، و لاینعکس: هو الذي انشاكم وجعل لكم السمع والابصار والافئدة (۲۳/۶۷).

حقیقت - ظهور وجود حقایق اسما که نسب کمال مراتب وجودند در افعال است که شون و تجلیات حقایق با مراتب تعینات به حد ظهور کلی می‌پیوندد، و باز ظهور جملگی بر جمله آن در حقیقت انشان است که واحد کثیر و فرد جامع جامع است: خلقتکم من نفس واحدة (۱/۴) و علم آدم الاسماء کلها (۳۱/۲) و خلق منها زوجها و بث منهما رجالا كثيرا ونساء (۱/۴).

حقیقت - چون روی آینه را تسویه و تعدیل و تصفیه و تکمیل به اتمام رسد و متوجه وجه باقی شود که غرض و غایت ایجاد وی است، و کلیت آن بی توهم حلول و اتحاد مستغرق صورت حقیقت بی صورت گردد. که نفخ روح اشارت بدان به واسطه شود، و در میان غیر و وجه باقی و چشم غیریت از او پشت تیره آید و او را نام خلیفه آید، و محل اعتراض گردد که: اتجعل فیها من یفسد فیها ویسفک الدماء (۳۰/۲).

فایده - چون به قرب مخصوص گردد متوجهات را مسجود آید: فسجد الملائكة کلهم اجمعون (۳۰/۱۵).

تصیل - هوا اگرچه لطیف‌تر و عالی‌تر از خاک است، و نخست شعاع آفتاب بدو می‌رسد، لیکن حرارتی که از شعاع و زمین حاصل می‌گردد در او مؤثر است، و برودت

ذاتی او در نسیم به واسطه آن حرارت به حد اعتدال می‌رسد، و سبب اظهار آثار علوی و سفلی می‌شود. پس از این وجه خاک عالی‌تر از هوا بود، و این علو مکان^(۱) است؛ ولقد کرّمنا بنی آدم و حملناهم فی البر والبحر و رزقناهم من الطیبات و فضلناهم علی کثیر ممن خلقنا تفضیلاً (۷۰/۱۷).

حقیقت - علم به ذات بسیط به مجرد امور سلبی که مفهوم تسبیح و تقدیس است حاصل نگردد. بلکه بی انضمام امور اضافی ممتنع است. و مجموع سلب و اضافت جز در مرکب صورت نبندد، که دانستن امری بی نمونه در نفس داننده محال است؛ و علم آدم الاسماء کلها ثم عرضهم علی الملائكة (۳۱/۲).

اصل - انسانیت عبارت است از حقیقتی که اجزاء او نفس و بدن و هیأت اجتماعی است نه هریک از این مجموع؛ ثم انشاء خلقاً آخر فتبارک الله احسن الخالقین (۱۴/۲۳).

حقیقت - نماینده شخص نگرنده در آینه به حقیقت صورت عکس او است نه نفس آینه؛ و فی انفسکم (ای فی حقیقتکم و هینکم) افلا تبصرون (۲۱/۵۱).

دقیقه - باز در دیده بیننده عکس صورت او، عکس آینه بود که به انسان العین مسما است، و باز آن عکس را چشمی است نگرنده، پس خود به خود نگرنده خود در خود^(۲) است؛ لا تدركه الابصار و هو يدرك الابصار (۱۰۳/۶).

خاتمه - آینه و عکس و دیده و مردمک عین یکدیگرند و این شهود احدیت^(۳) جمع و مقام محمدی (ص) است، که حقیقت وحدانیت در مظهر فردانیت ظاهر شود؛ و ما رمیت اذ رمیت ولكن الله رمى (۱۷/۸).

۱- ج، د: مکان ۲- ب: خود در خود به خود نگرنده خود ۳- الف: واحدیت

باب چهارم

در وجوب وحدت^(۱)

حقیقت - ذات هستی اقتضای یگانگی مطلق می‌کند که غیر هستی جز نیستی نبود:
 شهد الله انه لا اله الا هو (۱۸/۳).

حقیقت - هستی^(۲) دیگر که غیر هستی است بر هستی مقدم نیست که: تقدم الشيء على نفسه لازم می‌آید.

پس هستی واجب یگانه بود: لا اله الا هو في الآخرة والاولی^(۳).

دیگر^(۴) - با هستی نیستی در ناسازد که ضدین اند، و نه نیست و نه هست، یعنی امکان، اعتباری است، حقیقتی در خارج ندارد، آن چنان که گفته شد: هـآله مع الله (۶۰/۳۷) و ۶۱ و ۶۲ و ۶۳ و ۶۴.

دیگر^(۵) - ممکن در وقت هستی واجب الوجود است و بر حقیقت اعتباری عدمی خود باقی است، و اگر نه قلب حقایق لازم آید، و وجوبیت به سبب ظهور وجود اعتباری دیگر است او را.

و همچنان واجب دایماً بر وجوب ذاتی خود باقی است که به هیچ وجه اعتبار تغییر و تبدیل در او نیاید. و هو الآن على ما عليه كان. پس با وی وجودی دیگر نیست: ان الله لغني عن العالمين.

لازمة - وجود عین خیر است و عدم عین شر، و شر از اعتبارات و نسب خیزد: ما خلقناهما الا بالحق (۳۹/۴۴).

۱- ج، د: وحدت وجوب ۲- الف، ب: نیستی

۳- اصل نسخه این است: لا اله الا هو له الحمد في الاولى والآخرة (۷۰/۴۸). ۴ و ۵ هـ: حقیقت

قاعدة - یگانگی ذاتی که ذات لذاته اقتضای انتضای غیر کند، جز هست حقیقی را نیست، و این یگانگی مسما است به احدیت، که یگانگی مجرد بود، از نسبت و اضافات، تا غایتی که منزّه بود از مفهوم این الفاظ و از نفی مفهوم این الفاظ.

و از جمله مفهومات و یگانگی صفاتی که ذات در صفات الوهیت نفی معادل و مشارکی کند مسما است به واحدیت، همچنان مخصوص است به هستی و در حقیقت^(۱) مغایرت میان آن هر دو مرتبه نیست، ولیکن به نسبت با مفهوم فرمود: **واللهکم اله واحد (۱۶۳/۲)** و: **الله احد (۱/۱۱۲)**.

تأویل - احدیت من حیث المفهوم از قبیل اسم ظاهر است که غیر نیستی است و از غلبه ظهور او است که غیر با الله در ننگجد. **قل الله ثم فرهم (۹۱/۶)**.

و باز صمدیت من حیث المفهوم **الذی لا جوف له**، از قبیل اسم باطن است و از غلبه بطون اوست که هیچگونه کثرت در مسمای الله در ننگجد، و چون ظاهر و باطن در آن جناب متحدند، هر دو اسم صفت لفظ الله اند و تکرار لفظ مفید عدم تقدم و تاخر و اثبات اتحاد هر دو صفت آید.

و مسمای الله مفهوم هو^(۲) است، یعنی غیب مطلق که کل بی جزء این مجموع است، و چون احدیت از ظاهر مقتضی نفی غیر متأخر است و صمدیت از باطن مقتضی نفی غیر متقدم و جمعیت هر دو در الله مقتضی نفی معیت غیر، تفسیر فرمود: **لم یلد ولم یولد (۳/۱۱۲)** و **لم یکن له کفو احد (۴/۱۱۲)**.

دیگر - تعین اول از هویت مطلق که در نظر عارف آید عدم استناد است به غیر و استناد غیر بدو که مفهوم الهیت خاص است، که مسما است به الله.

و چون از این کثرت اعتباری خیزد و تغایر و کثرت یا ذاتی بود به حسب اجزاء و یا به حسب تغایر وجود و ماهیت، و یا صفاتی بود به حسب جنس و یا نوع و یا شخص، ذاتی را به احد و صمد نفی فرمود، و صفاتی را به: لم یلد ولم یولد (۳/۱۱۲) ولم یکن له کفو احد (۴/۱۱۲).

حقیقت - وجوب وجود وحدت واجب را ذاتی است، که قلب حقایق ممتنع است و تغیر و تبدیل را به هیچ وجه و اعتبار به حضرت مقدس او راه نیست: وهو الآن علی ما علیه کان.

و همچنان امکان اعتباری که عدم است ممکن را دائماً لازم ذاتی است، و وجوبیت بالغیر به سبب ظهور وجود است^(۱).

و اعتباری دیگر است از اعتبارات که هرگز حقیقت او را که نیستی است مبدل نگرداند^(۲): کل شیء مالک الا وجهه (۸۸/۲۸).

حقیقت - وجود اگرچه دائماً واحد است بر حقیقت حقیقی خودی خود بلا تغیر و تبدیل باقی است، و عدم همچنان دائماً بر عدمیت خود است.

لیکن از ظهور وجود در عدم که ضد است و بضدها تنبیه الاشیاء موجودی دیگر یعنی^(۳) ممکن موجود نموده می‌شود، به مثابت عکس آینه، چه که نموده در مظهر^(۴) از وجه نمود عین نموده نیست^(۵) من حیث هو، چنانکه گفته شد، و از کثرت نمود به حسب امر خارجی کثرت در بود لازم نیاید که نمودی که غیر بود است عین بود نیست: ان بعض الظن اثم (۱۲/۴۹).

۱. ب، ج، د: آید ۲. الف: گرداند ۳. الف: به عین ۴. الف: ظاهر، اضافه دارد.

۵. ه: نمودنی است

خاتمة - ظهور مرتبة وحدانیت در اعداد در ^(۱) فردانیت است، یعنی که مرتبة عدد ثلاثة که جامع زوجیت و وحدانیت ^(۲) است، و در این مقام بحث‌های شریف است که شمه‌ای از آن نموده ^(۳) می‌شود: وما رمیت اذ رمیت ولكن الله رمی (۱۷/۸).



باب پنجم

در بیان ممکن‌الوجود و کثرت

حقیقت - ممکن امری است اعتباری که عقل بر وفق خویش از ادراک وجود و عدم به هم در ذهن ترکیب کند، و چون به نهایت طور^(۱) خویش رسد که مبدأ طور کشف است حکم کند بدانکه اعتباریات را در خارج وجودی نیست: ان هی الا اسماء سمیتوما انتم و آیاتکم (۲۳/۵۳).

حقیقت - جسم و جسمانیات از جواهر و اعراض به جملگی از امور اعتباری‌اند، به حقیقت وجود خارجی ندارند: کمثل غیث اعجب الکفار نباته ثم یهیج فترایه مصفراً ثم یکون حطاماً (۲۰/۵۷).

حقیقت - وحدت چون متعین شد نقطه گشت و از سرعت انقضا و تجدد تعینات متناسبه مانند خطی^(۲) صورت بست، و باز از تجدد تعین خطی جسم پیدا گشت^(۳) و از تجدد تعینات جسمی حرکت مصور شد، و از تعینات متوافق زمان در وهم آمد، و کثرت موهومه غیر متناهی نمودن گرفت: کمراب بقیعة بحسبه الزمان ماء حتی اذا جاءه لم یجده شیئاً (۳۹/۲۴).

حقیقت - چون از توهم وجود، معدوم و ممکن و تعینات معدومات کثرت ناشی گشت الی مالانهایة^(۴)، هر مرتبه از او به مثابت اعداد از واحد به خاصیتی و اسمی مخصوص شد و اختلافات^(۵) - عدمی نمودن گرفت: ولو شاء ربک لجعل الناس امة واحدة ولا یزالون مختلفین (۱۱۸/۱۱) الا من رحم ربک و لذلک خلقهم (۱۱۹/۱۱).

تمثیل - به حسب اختلاف در صورت آینه و کمیت و کیفیت او صورت عکس مختلف نماید، و باز هریکی به خاصیتی و هیأتی ممتاز گردد: قل کل یعمل علی شاکلته (۸۴/۱۷).

۱- الف، ب: ظهور ۲- ج، د: خط

۳- ه: و باز از تجدد تعین خط سطح پیدا شد و از تجدد تعین سطحی جسم پیدا گشت. ۴- ب: مالانهای

۵- ج، د، ه: اختلاف

حقیقت - کثیر و کثرت قایم است به وحدت که مبدأ مفهوم او است و باز به هریک از مراتب کثرت از روی کلی و کلیت وحدت^(۱) محیط بود، چون جنس و نوع و فصل و موضوع و محمول. پس ظاهر و باطن کثرت وحدت بود و کثرت جز اعتباری نبود از اعتبارات. و اختلافات وحدت^(۲) که از خواص کثرت است امر عدمی بود؛ ما تری فی خلق الرحمن من تفاوت (۳/۶۷) ظهور وحدت دارد.

حقیقت - ظهور وحدت در کثرت به حسب مناسبت و موافقت اجزا بود که مسما است، و ملایمت طباع و جذب قلوب به سبب خفای تعین عدمی است، و ظهور حقیقت وجود در وحدت، و این معنی در جمله اجزای موجودات واقع، چه که سلسله اسباب متصل است: الذی اعطی کل شیء خلقه (۵۰/۲۰).

حقیقت - اجزای وجود آفاق در حسن ظاهر متباعدند، و اجزای وجود انسان متقارب^(۳)، لاجرم تسویه و تعدیل که مظهر وحدت است در او ظاهر شد، و مراتب کمالات کلیات بکلی در او به فعل آمد که نوع آخر^(۴) است و مظهر تام کامل وجود گشت: و صورکم فاحسن صورکم (۶۴/۴۰) و فتبارک الله احسن الخالقین (۱۴/۲۳).

لطیفة - عشق مجازی که افراط محبت است جز از حسنی که مظهر انسانیت است صورت نبندد که آینه دل او موصوف است به سعت: لا یسعی ارضی و لاسمائی ولیکن یسعی قلب عبدالمؤمن جز به صورت حسن تام مستغرق نگردد، و همین عشق بود که از غلبه صورت معشوق مجازی تعین را بسوزاند، و بی مزاحمت اعتبار^(۵) حجب^(۶) خود به خود عشقبازی کند، و آن را عشق حقیقی گویند: یحبهم و یحبونه (۵۴/۵).

تنبیه - اسرار مراتب این حال را در رساله‌ای که موسوم است به شاهد^(۷) حواله کرده‌ایم، آنجا طلب باید کرد^(۸): نحن نقص علیک احسن القصص (۳/۱۲).

۱- ج، د، هـ: وحدتی ۲- هـ: ندارد ۳- الف، ب: متفاوت ۴- ج، د: آخرین ۵- د: اغیار

۶- هـ: محب ۷- هـ: مشاهده ۸- الف، ب: کردن

باب ششم

در تعیین حرکت و تجدد تعینات

حقیقت - تجدد تعینات، به حسب اقتضای ذاتی، که نسبی‌ه‌اند و نسبت عرض است، والعرض لایبقی‌زمانین. و به حسب اقتضای متتسین اعنی‌الوجود والعدم طالب و مشتاق عدم‌اند، و بر سرعت تمام ساری و متحرک به مرکز فطرت ذاتی خودند که عدم است، به مثابت جواهر به مراکز^(۱): و نری‌الجمال تحسبها جامدة و هی تمر متر الحساب (۸۸/۲۷).

حقیقت - ظهور سرعت سریان تعین در زمان از بدیهیات است، که در هر طرفه‌العین حال را تجددی حاصل می‌شود تا در مرتبه^(۲) خویش محکوم علیه نمی‌گردد به ادراک^(۳)، چه هریک از اجزای آنات او مانند نهر جاری و خط ممتد می‌نماید.

همچنین تجدد تعین مکان و سرعت سریان آن ظاهر است، چه هریک از اجزای جسم محیط که محل مکان است در حرکت مستدیر اقتضای اخفای جزو دیگر می‌کند، و شبهت^(۴) نیست که مکان مجموع اجزای آن جسم است و تجدد تعین حرکت از ضروریات است، از آنکه خروج از قوه به فعل جز به طریق تدریج صورت نیندد، مگر به تصور مبدأ و منتها و عدم سکون متحرک بینهما.

و چون زمان و مکان و حرکت در هر طرفه‌العین مبدل گردد، ضرورت بود که جهات و اجسام و اعراض دیگر بدین وتیره روند، که محقق است که هر آنی و جزوی را از مکان و حرکت با هریک از معروضات ایشان نسبتی است غیر نسبت اول، و هر یکی در هر طرفه‌العین به حسب لبس و خلع تعین وجودی و عدمی خاص می‌یابند، و این معنی را محبوس و مقید زمان و مکان در نیابد: بل هم فی لبس من خلق جدید (۱۵/۵۰).

تمثیل - آفتاب^(۱) و کواکب را به نسبت با بقاع در هر طرفة العین افولی و غروبى و مشرقى و مغربى است: فلا اقسام برب المشارق والمغارب (۴۰/۷۰).

حقیقت - مفهوم انای هر شخصی و متعینى در میان دو طرف مرکز ظاهر و باطن است، چون آن^(۲) واقع است میان دو طرف زمان، و حرکت واقع میان مبدأ و منتهی، و مانند خطوط که سطوح از آن مرکب‌اند و نقطه که اصل خط است، عبارت است از هویت بى‌کیف^(۳) که در اشخاص روان شده: کل يوم موفى شان (۲۹/۵۵).

تمثیل - قطرة باران در وقت نزول ريسان نمايد و نقطة گردان دایره و سراب آب: بحسبه الظمان ماء (۳۹/۲۴).

حقیقت - هیئات اجتماعى از جمله اجزاء مرکب است و هیئات اجتماعى نسبت و عرض است هر زمانى معدوم مى‌گردد. و مرکب به عدم هر جزوی معدوم مى‌شود، و امور معقوله به نسبت با مکاشفات همان اعتبار دارد که اعتباریات به نسبت با معقولات، بلکه محسوسات در عقل از آن رو که ایشان نیز متعین‌اند.

و تعین در غیر وجود جز عرض نیست و حکم عرض معلوم است، فی الجملة بر ناصیه غیر مطلقاً رقم کشیده آمد که: کل من علیها فان (۲۶/۵۵).

تمثیل - هیئات و صورت شخصی به حسب کمیت و کیفیت بعد از مدتی به ضرورت متغیر و متبدل مى‌شود، چون شکوفه و نطفه که میوه رسیده و انسان کامل الخلقه مى‌شود، و معلوم است که آن تغییر و تبدیل به مجموع آن مدت پیدا گشته است، و در هر لحظه از او چیزی از اجزاء کم شده و چیزی افزوده، و از عدم جزء عدم کل لازم آید، و هم بر این

قیاس بود حکم چیزی که عمر آن قرن‌ها و دورها^(۱) بود، چون عناصر و افلاک و غیرهما، لیکن از قلت تغیر که در زمان بسیار می‌افتد محسوس نشود، مگر بعد از انقضای مدت نشأه اولی: *اذا السماء انفطرت (۱/۸۲) و اذا الکواکب انتشرت (۲/۸۲)*، الی قوله: علمت نفس ما قدمت و آخرت (۵/۸۲).

حقیقت - هر چیزی که به حواس ظاهر نزدیکتر بود تغیر و تبدیل در آن ظاهرتر نماید، چون عرض به نسبت با جوهر و جواهر سفلی عالم کون و فساد به نسبت با علویات و علویات به نسبت با جواهر روحانی، و اگرچه حرکت و تبدیل اظهر متأخر مسبوق است بر متقدم اخفی و مرتب بر آن به مثابت مرکز متحرک، که هر کدام دایره‌ای که از او دورتر افتد حرکت مرکز در او ظاهرتر بود: *ما من دابة الا هو آخذ بناصيتها (۵۶/۱۱)*.

رمز - حرکت قلب انسانی در نفس مرکز است که: *قلب المؤمن بین اصبعین من اصابع الرحمان یقلبها کیف یشاء*.

و حرکت فلک اطلس که جمله حرکات کمی و کیفی مفوض بدو است و دایره آخرین است دوری است، اینجا: *قلب المؤمن بین اصبعین من اصابع الرحمان ولی انفسکم و آنجا: الرحمان علی العرش استوی (۵/۲۰)*.

و به ضرورت که حرکت دوری تابع حرکت مرکز بود، و این بود حقیقت آنکه گویند حرکت افلاک جهت تشویق نفوس است: *وسخر لکم الشمس والقمر (۳۳/۱۴)*.

حقیقت - از ظهور وجود در عدم و عروض تعین و مراتب و شئون تعینات، وجوه مراتب کمالات که به نسبت با وجود، بر وجه وحدت کلی، باطن و مخفی بودند، ظاهر گشتند، و صور اسماء حسنی که مسمانند به حضرت اسمائی، که نسبت آن مراتب و شئون است.

در حقیقت بر وجه فعلی در آینه عدم ممکن به حد شهود رسید، بی‌تغیر و تکثر حقیقی^(۱) به مثبت علمی جدید که حاصل شود، و بدان جناب باز گردد. و حقیقت به رجوع بر نقطه آخرین یعنی انسان به حد تحقیق رسید، و بیان این معنی در کتاب عزیز به عبارات مختلفه بود، چنانکه: *ولنبلوکم حتی نعلم المجاهدین منکم و الصائرين* (۳۱/۴۷).

حقیقت - چون مبدأ و مفهوم هریکی از جزئیات در حالت فعل و ظهور اسمی خاص بود، و اسما به جملگی، از وجهی که ناظرند به ذات متحدند که موصوف جمله لفظ الله است، لاجرم هریکی از ذرات وجود و اگر هم خود به قدر جزو لایتجزی بود به حسب قوت مشتمل باشد بر جمله مراتب جزئیات، و ذات مقدس به جمیع وجوه اسما و افعال ناظر و قیوم آن جزوی بود: *فاینما تولوا فثم وجه الله* (۱۱۵/۲).

حقیقت^(۲) - ظهور احکام جزوی در کلی موجب تجزی و تعدد و تغییر نیست که او به جمله جزئیات محیط و شامل، و در ذرات خویش بسیط و کامل است و علم و غیره که نسبت است جز به یک وجه نیست که کثرت و اختلاف متعلق موجب کثرت و اختلاف متعلق نیست علی‌الخصوص نسبت عدمی و اعتباری.

بلکه او تعالی به کلیت خویش در هر ذره‌ای از ذرات وجود متجلی است و حکم مراتب در هر ذره‌ای الی مالانهایه بر یک وجه بی‌تعدد و تغییر بدو ثابت. به اندک^(۳) فراستی این معنی ادراک توان کرد. چون به حقیقت عدمیات و اعتباریات رسید، و حیثند جمله مشکلات و مغالطات وهمی و خیالی و عقلی منحل^(۴) گردد: *ان الله واسع علیم* (۱۱۵/۲).

۱- ج، د: تغیر و تکثیر ۲- ج، د: قاعده ۳- الف: «تغیری و» اضافه دارد. ۴- الف: متحد

حقیقت - چون مبدأ و منتهای کثرت وحدت است، لاجرم نهایت رتبت کلیات بر اشخاص است و نهایت اشخاص بر شخص مخصوص به کمالات متمیزات فصلی و شخصی از نوع اعنی علم و قدرت و نطق و خواص آنکه نفس محمد است - صلی الله علیه و سلم.

آن چنان که انسان از حیوان به علم و قدرت و نطق ممتاز گشت، او - صلی الله علیه و سلم - در این کمالات در غایت رتبت نشست که اعجاز است و خرق عادت به قدرت فعلی و تأثیر نفوس چون: *ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا* (۲/۱۱۰) از کلامی که: *لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه* (۴۲/۴۱)، و از این جهت بعثت او به آخر الزمان و قریب به ساعت مخصوص گشت که: *بعثت انا والساعة كهاتين، اقتربت الساعة وانشق القمر* (۱/۵۴).

حقیقت - نقطه آخرین دایره متصل بود به نقطه اولین و در دایره و همی که وجود آن از سرعت سریان نقطه است عین اول بود: *نحن الآخرون السابقون، من رأي فقد رأي الحق، ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله* (۱۰/۴۸).

حقیقت - هر حرکت که بر سمت نقطه آخرین واقع شود اگر بر خط دایره بود مبدأ حرکت از این وجه اسفل السافلین گردد و اگر از وجه ترفع بود و تنزل^(۱) نوعی و شخصی اعلی علیین بوده باشد: *قل ارجعوا ورائكم فالتمسوا نورا* (۱۳/۵۷) *لقد خلقنا الانسان في احسن تقويم، ثم رددناه اسفل سافلين* (۴/۹۵ و ۵).

خاتمة - شرف رتبه انسانی جهت مظهریت علم و قدرت و احدیت جمع و آخریت اول اقتضای تکلیف کرد^(۲)، از آنکه فیض چون از مبدأ نزول فرماید تا به حاق وسط نرسد،

عروج صورت نبندد، که ظهور رتبه از هریک از مظاهر لازم است و چون رتبت به کلیت به فعل آید، بعثت و تکمیل نفوس و دعوت به معاد صورت بندد: یا ایها الرسول بلغ ما انزل الیک من ربک (۶۷/۵).



مرکز تحقیق و پژوهش تاریخ و فرهنگ اسلامی

باب هفتم

در حکمت تکلیف و جبر و قدر و سلوک

حقیقت - حکمت تکلیف اظهار هستی است به ظهور عجز غیر و اضطرار به عبادت و تعظیم ذات معبود^(۱) حقیقی، و غایت آن است که حصه عدمیت ممکن که عبدیت است از حصه الهیت که وجود است ممتاز گردد.

و این بود معنی: ما عبدناک حق عبادتک^(۲) ما عرفناک، حق معرفتک، و ما قدروالله حق قدره (۶۷/۳۹).

حقیقت^(۳) - حکمت از ابتلای انبیاء و اولیاء تحقق اضطرار مذکور است، و ظهور فتای وجود مجازی که تعیین است علی ما هو علیه کان.

و از این سبب در کلام مجید آیت اصطفا و اجتبا و غفران انبیا بعد از التجا و ندای ایشان ذکر فرمود.

چنانچه در حق آدم (ع): وعصی آدم ربه قعوی، ثم اجتبا ربه فتاب علیه (۱۲۱/۲۰ و ۱۲۲).
و در حق نوح (ع): ولقد نادینا نوح فلنعم المجیبون، ونجیناه واهله من الکسرب العظیم (۷۵/۳۷ و ۷۶).

و در حق ابراهیم (ع): فلما جن علیه اللیل رای کوکبا (۷۶/۶) والذی اطمع ان یغفر لی خطیئتی یوم الدین (۸۲/۲۶) الآیه.

و در حق داود (ع): انما فتناه فاستغفر ربه وخر راکعا وانااب، فغفرنا له (۲۴/۳۸ و ۲۵).
و در حق سلیمان (ع): والفینا علی کرسیه جسدأ ثم انااب، قال رب اغفر لی وعب لی ملکا لا ینبغی لاحد من بعدی انک انت الوهاب، فسخرنا له الریح (۳۴/۳۸ و ۳۵ و ۳۶) الآیه.

و در حق یونس (ع): فنادی فی الظلمات ان لا اله الا انت سبحانک انی کنت من الظالمین، فاستجبنا له (۸۷/۲۱ و ۸۸) الآیة.

و در حق ایوب (ع): اذ نادى ربه انى مستى الضر وانت ارحم الراحمین (۸۳/۲۱).

و در حق موسی (ع): قال رب انى ظلمت نفسي فاغفرلى فغفر له (۱۶/۲۸).

و در حق محمد مصطفی صلی الله علیه و سلم: وتخفى فى نفسك ما الله مبديه (۳۷/۳۳)، و استغفر لذنبك (۵۵/۴۰) و (۱۹/۴۷) و وضعنا عنك وزرك (۲/۹۴) الآیة، و: اذا جاء نصر الله (۱/۱۱۰) السورة، و توبوا الى الله جميعا ايه المؤمنون لعلكم تفلحون (۳۱/۲۴).

حقیقت - از بحث‌های سابق محقق شد که وجه احتیاج جواهر به هستی امکان است، اعراض از این وجه قابل تر و محتاج ترند، از آنکه اعراض از افعال و غیرها از جهت هستی به جواهر نیز که محل است محتاج اند، به خلاف جوهر، و نیز تجدد^(۱) عرض زیادت است بر جوهر که: العرض لایقی زمانین، و بنا بر این معنی، حضرت حق تعالی جوهر یعنی نفس انسانی را در خلقت مقدم داشت بر عرض که عمل است و فرمود: والله خلقکم وما تعملون (۹۶/۳۷).

حقیقت - فعل اختیاری را احتیاج به واجب الوجود زیادت است از اضطراری، از آنکه اختیاری مسبوق است به خلق و قدرت و ارادت و اختیار دواعی و تحریک اعضاء بر وفق داعیه ارادت.

و باز هر یکی از این جمله محتاج اند به ایجاد اسباب و علل بی حصر که آن جمله منتهی می شود به اضطرار، به خلاف اضطراری که مجرد ایجاد است، و چون مختار در اختیار مضطر است، اختیار عین اضطرار بود: ما کان لهم الخیرة (۶۸/۲۸).

قاعدة - تعلق فعل که امر نسبی است به ظاهر عین تعلقی است که به مظهر دارد و هر دو جهت اگرچه اول حقیقی است و دوم مجازی در حد اعتبارند و باز در هر دو نسبت از حیثیت وحدت کلیت و احدیت جمع^(۱) حقیقی دیگر است.

و در کلام مجید یک فعل را به هر سه جهت نسبت فرماید، اما نسبت با حق تعالی ظاهر چنانکه: *اللّٰهُ يَتَوَفَّى الْاَنْفُسَ* (۴۲/۳۹).

و نسبت با خلق: *قُلْ يَتَوَفَّاكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ* (۱۱/۳۲) الآية، و اعتبار هر دو نسبت با هم: *قَاتِلُوهُمْ يَعْذِبُهُمُ اللّٰهُ* باید یکم (۱۴/۹) از آنکه تعذیب عین فعل^(۲) است و همچنان اعتبار نسبت حق ظاهر در مثل: *وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ* (۱۱۳/۴) و در مثل: *وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هَدًى* (۱۳/۳۲) و: *قُلْ كُلٌّ مِّنْ عِندِ اللّٰهِ* (۷۸/۴) و: *زَيْنَالَهُمْ اَعْمَالُهُمْ* (۴/۲۷) و اعتبار نسبت مظهر در مثل: *عَلِمَهُ شَدِيدُ الْقُوَى* (۵/۵۳) و مثل: *وَلَكِنْ كَانُوا اَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ* (۵۷/۲) (۱۶۰/۷) (۷۰/۹) (۲۳/۱۶ و ۱۱۸) (۴۰/۲۹) (۹/۳۰) و مثل: *جَزَاءُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ* (۱۷/۳۲) و مثل: *وَمَا اَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَّفْسِكَ* (۷۹/۴) *وَزَيْنُ لَهُمُ الشَّيْطَانُ اَعْمَالَهُمْ* (۲۴/۲۷) و اعتبار هر دو نسبت در مثل: *اِنَّ الَّذِيْنَ يَبَايِعُوْنَكَ اِنَّمَا يَبَايِعُوْنَ اللّٰهَ* (۱۰/۴۸) *قُلْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُوْنِيْ يَحْبِبْكُمْ اللّٰهُ* (۳۱/۳) *وَمَا رَمَيْتْ اِذْ رَمَيْتْ وَلَكِنَّ اللّٰهَ رَمَى* (۱۷/۸).

و این مقام خاص^(۳) مظهر^(۴) محمدی (ص) است و مسما است به مقام محمود: *عَسَى اَنْ يَّعْتَكَ رَيْكُ مَقَامًا مَّحْمُودًا* (۷۹/۱۷).

حقیقت - تحقیق این مقام مسبوق است به بقای بعدالفنا که جبر و قدر به هم مجتمع نگردد.

هر کدام آیت که مشتمل است بر جبر محض و عدم تأثیر به استقلال، اشارت بود به

مقام فنای محض چنانکه: وما انت بهادی العمی عن ضلالتهم (۸۱/۲۷)، وما انت بمسمع من فی القبور، ان انت الا نذیر (۲۲/۳۵ و ۲۳)، و: انک لا تهدی من احببت (۵۶/۲۸) فلعلک باخع نفسك علی آثارهم (۶/۱۸).

و هر کدام که مشتمل است بر امر به ارسال و تکمیل نفوس چنانکه: و انذر، و قل و اتبع و ادع، و اقبل اشارت بود به بقای محض.

و هر کدام که مشتمل است بر حرکت بعد از سکون و کشف بعد از ستر و علم بعد از جهل و غنای بعد از فقر و هدایت بعد از ضلالت اشارت بود به احدیت جمع چنانکه: یا ایها المدثر، قم فانذر (۱/۷۴ و ۲) و: یا ایها المزمّل، قم اللیل (۱/۷۳ و ۲) و: انما انا بشر مثکم یوحی الی (۱۱۰/۱۸) و: الم یجدک یتیمًا قانوی (۶/۹۳) و وجدک ضالًا فهدی (۷/۹۳) و وجدک عاتلاً فاغنی (۸/۹۳).

حقیقت - آن چنان که توحید میان تشبیه و تنزیه است، یعنی اثبات صفات حقیقی و نفی صفات سلبی که: لیس کمثله شیء و هو السميع البصیر (۱۱/۴۲) اعلی مراتب انسانیت یعنی مقام محمدی میان نفی و اثبات است، یعنی بقای بعد الفناء که: فاستقم كما امرت (۱۱۲/۱۱)، و بین المشرق والمغرب قبلتی.

و ایمان میان نفی و اثبات و: اتبع ما اوحی الیک من ربک لا اله الا هو و اعرض عن المشرکین (۱۰۶/۶).

و اعتقاد میان جبر و اختیار که: ما اصابک من حسنة فمن الله و ما اصابک من سيئة فمن نفسك (۷۹/۴) قل کل من عند الله (۷۸/۴).

و احکام و اخلاق و اعمال میان افراط و تفریط که دین قویم و صراط مستقیم است که: ما کان ابراهیم یهودیاً ولا نصرانیاً ولكن کان حنیفاً مسلماً (۶۷/۳).

از آنکه حامل وحدانیت و مظهر وجود اعتدال و حسن است که به بعضی از آن اشارت

کرده شد: ان هذا القرآن یهدی للشیء می‌اقوم (۹/۱۷) و ان هذا صراطی مستقیماً فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بکم عن سبیلہ (۱۵۳/۶).

خاتمة - در ترتیب سلوک توحید، چون نخست تعین وجود یعنی در تنزل، حضرت علم است، آنگاه قدرت، آنگاه ارادت، و مظهر انسانی نخست^(۱) بعد از کلی حقیقی اول وجود می‌یابد، یعنی تعین جزوی در صورت نطفه تا درجه عظمی و لحمی، آنگاه حیات که مبدأ آگاهی و علم است، آنگاه قدرت یعنی قوت حرکت و بطش، آنگاه قوت ارادت تمیز ضار و نافع، و اختیار نافع و کراهت^(۲) ضار در رفع تعین، یعنی عروج بر عکس آن بود.

پس به حسب^(۳) اختیار مجازی در حقیقی از او مرتفع شود به رضا که ضد آن است و باب الله اعظم است موصوف گردد: و رضوان من الله اکبر (۷۲/۹) و ما کان لمؤمن ولا مؤمنة اذا قضی الله ورسوله امر ان یکون لهم الخیرة من امرهم (۳۶/۳۳).

آنگاه قدرت جبری در قدرت اختیاری از او برخیزد و به توکل متصف شود که: و علی الله فتوکلوا ان کنتم مؤمنین (۲۳/۵).

آنگاه رفع صور علم جزوی در علم کلی به تسلیم: و یسلموا تسلیم (۶۵/۴).
 آنگاه تعین عدمی وجود مرتفع شود به فناء در توحید: انک میت و انهم میتون (۳۰/۳۹) و فوق کل ذی علم علیم (۷۶/۱۲)، حتی یقتل الرجل فی سبیل الله.
 آنگاه اتصاف است به بقای بعد الفناء: و من یتوکل علی الله فهو حسبه (۳/۶۵)، که به وجود حقیقی بی عدم که: لا یدوقون فیها الموت الا الموتة الاولى (۵۶/۴۴). و علم بی جهل: و علمناه من لدنا علماً (۶۵/۱۸).

و قدرت بی عجز و ارادت بی جبر که: لهم فیها ما یشاءون (۳۱/۱۶) و (۱۶/۲۵) موصوف گردد.

و اینجا بود که: فبی بیصرو بی یطلق و بی یسمع را سزاوار آید بلکه: اطعنی اجعلک مثلی و لبس کمثلی.

و ختم این مرتبه به مقام محمدی (ص) است که نقطه منتهای مبدأ پیوندد: ان صلاتی و تسکینی و محیای و مماتی لله رب العالمین، لا شریک له (۱۶۲/۶ و ۱۶۳)، ان الذی فرض علیک القرآن لرادک الی معاد (۸۵/۲۸) کما بدأکم تعدون (۲۹/۷).



باب هشتم

در بیان معاد و بیان حشر و حقیقت فنا و بقا

حقیقت - چون محقق گشت که مبدأ عبارت است از ظهور هستی در نیستی، معاد عبارت بود از ظهور نیستی در هستی، چه مبدأ و معاد متقابلانند: کما بدانا اول خلق نعیده (۱۰۴/۲۱).

حقیقت - ظهور هستی در نیستی اظهار و ایجاد خلق است و ظهور نیستی در هستی اخفاء، و اعدام و موت، مبدأ چون ظهور هستی بود در نیستی: الست بریکم قالوا بلی (۱۷۲/۷).

معاد ظهور هستی باشد در حقیقت خودش: لمن الملك اليوم لله الواحد القهار (۱۶/۴۰).
حقیقت - ظهور هستی در نیستی اقتضای فنای مظهر کند به حکم ظاهریت که ذاتی است مرهستی را و این دو حال به نشأتین مخصوص است: وما هذه الحیات الدنیا الا لهو و لعب وان الدار الآخرة لهی الحیوان (۶۴/۲۹).

حقیقت - نیست از روی نیستی هست نگردد، و هست از روی هستی نیست نشود، که قلب حقایق لازم آید.

و فنا و بقا هر دو امر اعتباری‌اند که از تجدد تعینات متباینه و متوافقه نموده می‌شود، و وجه نیستی دایماً فانی است و وجه هستی دایماً باقی: کل شیء هالک الا وجهه (۸۸/۲۸).
حقیقت^(۱) - بقا اسم وجود است در رتبه مظاهر، لیکن حقیقی لازم ذات وجود بود و مجازی به حسب امتداد مظاهر متوافقه، و باز فنا اسم ارتفاع تعین است مخصوص و این لازم ذات تعین بود: ما عندکم یفقد و ما عندالله باقی (۹۶/۱۶).

تمثیل^(۱) - تعین انایی جزئی^(۲) مثلاً به انکسار مرتفع شود و بر او اطلاق فنا و عدم نکنند^(۳) با آنکه سفال را باقی خوانند و علیهذا چون سفال خاک و خاکستر شود. پس بقای اسم همان وجود است که با تعین انایی بود که در سفال اطلاق می‌کنند، و اگر نه سفال را حادث گفتندی نه باقی: *ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء* (۱۶۹/۳).

حقیقت - ظهور وجود تجلیات وجه باقی چون در مظاهر متوافقه بود اسم بقا که لازم وجود ظاهر است در آن مظهر ظهور کند، چه ملایمت و توافق در طور خویش یعنی در عالم کثرت مظهر عالم وحدت و حسن وجه باقی‌اند و باز چون ظهور آن در مظاهر غیر متوافقه بود فنا که عدم مظهر است ظاهر گردد. چه عدم توافق و مخالفت عدمی در این طور^(۴) مظهر کثرت و قبح وجه فانی عدم ممکن است: *کل من علیها فان، و یبقی وجه ربک ذوالجلال والاکرام* (۲۶/۵۵ و ۲۷).

رمز - مدرک از وجه ظاهر حسن در این نشاء دنیا است و مدرک از وجه باطن عقل در این نشاء آخرت است و در نشاء دیگر قضیه منعکس بود و خط و همی میان ظهور و بطون برزخ حدوث است و تتمه این حقیقت در اسم ظاهر و باطن گفته شد: *ومن ورائهم برزخ الی یوم یبعثون* (۱۰۰/۲۳).

نکته - مسافت میان دنیا و آخرت از مقوله کیف است: *من مات فقد قامت قیامة، و کمیت تابع آن: بعثت انا و الساعة کھاتین، یوم کانهم یرونه یبعثان، و نرایه قریباً* (۷/۶/۷۰).

حقیقت - گفته شد که تعین در هر طرفه العین منتفی و متجدد می‌گردد و انتفای جزو مستلزم انتفای کل است و وجود حق تعالی فیاض مطلق است و واهب الصور بی علت و

آلت و ماده و مدت.

پس عالم در هر طرفه‌العین معدوم^(۱) می‌گردد و عالم دیگر موجود می‌شود: انما توعدون لصادق، وان‌الدین لواقع (۵/۵۱ و ۶).

حقیقت - چون غیر وجود حق تعالی جز عدم نیست به ضرورت رتبت تعینات را به جملگی که مسما است به این عالم نهایی و انقضای بود، و تعینات متوافقه مجازی را انقضایی باشد که آن مسما است به: طامة کبری و نشأه اخری.

لیکن محجوب مکان و زمان را نظر به فنای چیزی که عمر آن دهور بود نرسد، آن چنان که گفته شد، مگر وقتی که طی زمان و مکان کرده شود: کلا سیعلمون، ثم کلا سیعلمون (۴/۷۸ و ۵).

قاعدة - از بحث‌های رفته روشن شد که قیامت کبری را سه مثال است:

اول آنکه در هر طرفه‌العین به نسبت با هر شخص و به نسبت با جمیع عالم واقع می‌شود.

دوم آنکه مخصوص است به عارف بعد از مرگ اختیاری به حسب ترقی و تجدد احوال و سرعت سریان و کشف اسرار.

سیم مشترک است میان اشخاص انسانی و مخصوص بدین نوع بعد از موت طبیعی.

اما طامة الکبری به نسبت با مجموع اشخاص و انواع واجناس بود که زمان را بکلی طی کنند که: وما امر الساعة الا کلمع البصر او هو اقرب (۷۷/۱۶). و مکان را همچنان طی کنند که: يوم تبدل الارض غیر الارض (۴۸/۱۴) و: اذا السماء انشقت (۱/۸۴) اذا الشمس کورت (۱/۸۱) و: اذا السماء انفطرت (۱/۸۲) الآیات.

حقیقت - چنانکه قوت طینت مبدأ در معاش پیدا می‌گردد و تعینات از اوضاع و هیأت بر وفق ظهور این نشاء عارض او می‌شود، چنانکه از قوت عناصر و امتزاج ایشان^(۱) انواع و اصناف متولد^(۲) می‌گردد، و متخیله که تصویر معانی می‌کند به خصوص در خواب، و ملایک و جن که به اشکال مختلفه متشکل می‌شود، همچنان قوت باطنیت معاش نفسی و بدنی در معاد به فعل آید و ظاهر گردد، و مناسب آن نشاء مصور و مجسم شود، بر وفق آن قوت از علم و عمل.

و خلق که نتیجه آن بود و صور و هیأت و اسمای آن در نصوص وارد است چون حور و قصور و طوبی و رضوان و انهار و اثمار و باز اضداد آن از مار و کژدم و آتش و مالک، و وجه مناسبت هریکی از اجزاء با عملی که مترتب است بر آن بر صاحب بصیرت پوشیده نماند: انما اعمالکم برد علیکم، فکشفنا عنک غطاءک فیصرک الیوم حدید (۲۲/۵۰).

حقیقت - طول اعمار و خلود اشخاص به حسب توافق مظاهر تعینات و کثرت آن بود، مثلاً عمر زمان که اجزای آن یعنی آنات در غایت توافق است دراز عمر تر از افلاک است، و همچنان افلاک که بسیط‌اند از عناصر دیرینه‌ترند، و عناصر از موالید و جواهر فی الجملة از اعراض.

و چون آخرت و آخرتیان در غایت اعتدال و توافق‌اند تا تشابه در آن واقع می‌شود، لاجرم دایم الوجود و مخلد باشند: واتوا به متشابهها ولهم فیها ازواج مطهرة وهم فیها خالدون (۲۵/۲).

تذکرة - تشابه در احوال معاد سابقان^(۳) که به مقام اتحاد رسیده‌اند و به بقای حقیقی موصوف گشته و صورت تضاد و اختلاف تعینات به کلیت از ایشان مرتفع شده زیادت از

ابرار بود که اصحاب یمین‌اند، چنانکه فرمود: متکین علیها متقابلین (۱۶/۵۶)، و در اتفاق و اختلاف احوال طوایف^(۱) سه گانه از سابقان و اصحاب یمین و اصحاب شمال در سوره واقعه تأمل باید کرد تا روشن گردد آیت: انه لقرآن کریم، فی کتاب مکنون، لایمسه الا المطهرون، تنزیل من رب العالمین (۷۷/۵۶ و ۷۸ و ۷۹ و ۸۰).

قاعدة - غایت کمال هر چیزی بالقوة در او حاصل است، بلکه کمالات جمله اشیاء در هر شیئی مرکوز است، و به واسطه تعینات در او پوشیده‌اند: ما بالذات لایزول بما بالعرض. چون موانع مرتفع گردد از او به ظهور آید، و انواع لذات حسی^(۲) و وهمی و خیالی و عقلی و کشفی به حسب وصول هریک به ملایم و موافق خویش حاصل شود: فلا تعلم نفس ما اخفی لهم من قرأه اعین (۱۷/۳۲)، و فیها ما تشهیه الانفس و تلذ الا عین (۷۱/۴۲).

حقیقت - چون هریک از قوای مذکوره به قوت مجموع موصوف گردند، مجموع مدرکات هر یکی را حاصل شود.

و چشم که الطف و اشرف آلات ادراک است به غایت و نهایت کمال ادراک خویش رسد.

و وجود به کلیت با جمله مراتب کمال بر او ظاهر شود، معرفت و کشف که حصه بصیرت است به رؤیت مسمما گردد: وجوه یومئذ ناضرة، الی ربها ناظرة (۲۲/۷۵ و ۲۳).

فذا لک - معرفت فطری که لازم وجود است به مثبت حبه بر اطوار نشأتین گذار فرمود و در هر طوری او را شهودی خاص حاصل گردید و مرتبه‌ای از مراتب کمال به فعل آمد و اسمی از اسمای حسنی به حد شهود عینی رسید، و باز در آخر، آخر در مظهر اول و ظاهر در مظهر باطن ظهور فرمود.

اکنون معلوم شود که خط مستقیم وهمی در صورت شجره به حقیقت دوری بوده است، چه که اتصال نقطه اول و آخر جز در حرکت دوری صورت نیندد، و باز در حرکت وهمی دایره محیط به حقیقت نقطه بسیط مجرد است و نقطه عین وحدت: منه بداء و الیه يعود. هو الاول والاخر والظاهر والباطن وهو بكل شیء علیم (۳/۵۷) ولا حول ولا قوة الا باللّٰه العلی العظیم^(۱).



۱- ب: دو صلی الله علی غیر خلقه محمد و آله و صحبه و عترته اضافه دارد.

شرح احادیث و اصطلاحات و لغات

صفحه ۱۳ سطر ۱۱ انت کما اثبت -

اشاره است به حدیث نبوی: لا احصى ثناء عليك انت کما اثبت على نفسك.

(کشف المحجوب - هجویری ص ۲۵۵ و ۲۷۲ و ۴۳۲)

صفحه ۱۳ سطر ۱۲ کنت نبياً و آدم بين الماء والطین (ای بین الروح و الجسد و المراد قبل الکنون).

حدیث نبوی است.

(جامع صغیر ج ۲ ص ۹۶ / کنز الحقایق ص ۹۶)



صفحه ۱۳ سطر ۱۴ اسری

مأخوذ از: سبحان الذي اسرى بعبدہ (۱/۱۷)، است. در اصل لغت اسرا به معنی به شب بردن است. اینجا مراد هنگام ترقی است و عروج است و اسرا بعبدہ اشارت به معراج حضرت محمدی است.

(شرح گلشن راز - لاهیجی ص ۶۷۹)

صفحه ۱۴ سطر ۱۱ موحد

کسی است که معتقد به توحید حق تعالی است و جز او مؤثری در عالم نمی داند.

صفحه ۱۴ سطر ۱۱ متکلم

کسی را گویند که حقایق اشیاء را از روی دلیل و برهان یا ملاحظه و مطابقه با شرع درک کند.

مثلاً از ظواهر شرع رسیده است که در قبر از انسان سؤال خواهد شد، متکلم همین ظاهر را می‌گیرد، و در آن تحقیق و تأمل می‌کند، و هر برهان که راجع به آن پیدا کند باید با شرع مطابقت نماید.

صفحه ۱۵ سطر ۵ **اللّٰهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ**

نور در فلسفه اشراق مرادف است با وجود در حکمت مشاء، و عرفاً از این جهت اللّٰهُ نور السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ را به اللّٰهُ وجود السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ تفسیر کرده‌اند.

صفحه ۱۵ سطر ۱۴ **عَالَمِ أَمْرِ وَ عَالَمِ خَلْقِ**

عالم امر

عالمی است که به امر موجود بی ماده و مدت موجود گشته باشد، مانند عقول و نفس، و آن را عالم ملکوت و غیب و عالم مجردات نیز می‌گویند.

(با تغییری نقل از شرح گلشن راز - لاهیجی ص ۱۵)

عالم خلق

عالمی است که به ماده و مدت موجود شده باشد، مانند افلاک و عناصر و موالید، و آن را عالم شهادت و ملک و ناسوت هم می‌نامند، و این هر دو عالم از یک نفس رحمانی که عبارت از تجلی حق است در مجالی کثرات ظهور یافته است.

(با تغییری نقل از شرح گلشن راز - لاهیجی ص ۱۵)

صفحه ۱۶ سطر ۳ **فَطْرِي**

منسوب به فطرت: اصلی، ذاتی، طبیعی.

(فرهنگ معین)

صفحه ۱۶ سطر ۴ **فَطْرَتِ**

صفتی که هر موجود در آغازِ خلقتش دارا است: طبیعت، سرشت.

(فرهنگ معین)

صفحه ۱۶ سطر ۱۲ **تعیین**

عبارت از چیزی است که به وسیله آن چیزی از غیرش ممتاز شود، به نحوی که غیرش در آن مشارک نباشد.

(اسفار ج ۱ ص ۱۱۳)

صفحه ۱۷ سطر ۱۴ **صفات سلبی**

صفات یا ایجابی ثبوتی‌اند که صفات کمال و جلال‌اند، یا صفات سلبی قدوسی‌اند که صفات جلال‌اند و خدای متعال را صفات عین ذات است.

(فرهنگ علوم عقلی - سجادی ص ۳۲۰)

صفحه ۱۷ سطر ۱۹ **عرض (عارضی)**

عرض آن بود که هستی وی اندر چیزی دیگر ایستاده بود که آن چیز بی‌وی هستی‌اش خود تمام بود.

(دانشنامه - الهیات ص ۹)

صفحه ۱۹ سطر ۵ **من عرف نفسه فقد عرف ربه**

در شرح نهج‌البلاغه جلد ۴ صفحه ۵۴۷ منسوب است به حضرت امیر (ع) و با تغییر اذا عرف نفسه جزو احادیث نبوی است.

(کنزالحقایق ص ۹)

و مؤلف اللؤلؤ والمرصوع صفحه ۸۶ به نقل از ابن تیمیه آن را از موضوعات می‌شمارد.

(احادیث مثنوی - فروزانفر)

صفحه ۱۹ سطر ۱۲ **بسیط**

آنچه که جزئی نداشته باشد، نه جزء عقلی و نه خارجی، بسیط گویند.

(فرهنگ علوم عقلی - سجادی)

صفحه ۱۹ سطر ۱۳ لا تتفكروا فی ذات الله

اشاره به حدیث نبوی است: تفكروا فی كل شیء ولا تتفكروا فی ذات الله فان بین السماء والسابقه الى كرسيه سبعة آلاف نور وهو فوق ذاك.

(جامع صغیر ج ۱ ص ۱۳۱)

مولوی گوید:

زین وصیت کرد ما را مصطفی بحث کم جوید در ذات خدا

(احادیث مثنوی - فروزانفر)

صفحه ۲۰ سطر ۷ علم الیقین و عین الیقین و حق الیقین

علم الیقین، علمی است که به شرط برهان بود و عین الیقین به حکم بیان و حق الیقین به نعت العیان و لذا علم الیقین برای ارباب عقول است و عین الیقین برای اصحاب علوم است و حق الیقین برای اصحاب معارف.

(رساله قشیریہ ص ۴۴)

عبدالرزاق کاشانی گوید: به عقیده صوفیان دانستن معنوی بر سه گونه است: علم الیقین و عین الیقین و حق الیقین. در حالت اول آدمی به استدلال عقلی علوم را دریابد و در حالت دوم به یقین معلوم را مشاهده کند و در حالت سوم به حقیقت رسد.

(مصباح الهدایة و مفتاح الکفایة - عزالدین محمود کاشانی ص ۵۲)

علم الیقین تصور و تعقل کردن مطلب است به آن نهج که در نفس الامر چنان است، عین الیقین مشاهده کردن مطلب است چنانچه هست و حق الیقین فناء در حق و بقاء در او است علماً و شهوداً و حالاً و ای است مراد از لقاء، فی قوله تعالی: فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً (۱۱۰/۱۸).

(مراحل السالکین ص ۲۱)

صفحه ۲۰ سطر ۱۴ محال

ماخوذ از تازی به فتح میم: محله و میدان و جای و سرای و خانه و حصار و منزل و ناحیه.

(فرهنگ نفیسی)

صفحه ۲۰ سطر ۱۶ جهل مرکب

نادانی و دانا بودن به آن را جهل بسیط خوانند و در برابر نادانی و دانا نبودن به آن را جهل مرکب خوانند.

صفحه ۲۱ سطر ۵ و ۶ رحمت عام و رحمت خاص

قال مولانا ابو عبد الله جعفر بن محمد الصادق (ع): الرحمن اسم خاص لصفة عامة و الرحيم اسم عام لصفة خاصة.

صفحه ۲۱ سطر ۱۲ واصل

وصال، مقام وحدت را گویند مع الله در سراء و ضراء.

(اصطلاحات عراقی)

صفحه ۲۱ سطر ۱۲ استغراق

توجه مفرط و غرق در بحر توحید است که دل عارف ذاکر در حال ذکر متوجه به ذکر باشد و متوجه به خود نشود که این حالت را فناء گویند.

(کشاف اصطلاحات الفنون ص ۱۰۹۷)

صفحه ۲۲ سطر ۸ تکویر آفتاب

گرفتن خورشید و از بین رفتن روشنی آن، قوله تعالی: و اذا الشمس کورت (هرگاه که روشنی خورشید برود) ای ذهب ضوءها.

صفحه ۲۲ سطر ۱۸ **لایسعنی فیه ملک مقرب**

اشاره است به حدیث: لی مع الله وقت لایسعنی فیه ملک مقرب و لانی مرسل.

(تحفة اهل العرفان ص ۱۰۳)

صفحه ۲۳ سطر ۱ **فانی اباهی بکم الامم يوم القيامة**

حدیث نبوی: فنانکحوا نکثروا فانی اباهی بکم الامم يوم القيامة ولو بالسقط.

(کشف المحجوب - هجویری ص ۴۷۰ / سفينة البحار - قمی ج ۱ ص ۵۶۱)

صفحه ۲۴ سطر ۵ **بی ببصر و بی ينطق**

اشاره است به حدیث: لا يزال عبدي يتقرب الي بالنوافل حتى احبه فاذا احببته كنت له سمعاً و بصرأ و يداً و مؤيداً و لساناً بی يسمع و بی ببصر و بی ينطق و بی يبطش.

(کشف المحجوب - هجویری ص ۳۲۶)

این حدیث به صورت های گوناگون نقل شده و از جمله در اصول کافی بدین شکل ذکر گردیده است:

عن ابي جعفر (ع) قال لما اسرى بالنبي (ص) قال يارب ما حال المؤمن عذك؟ قال يا محمد من اهان لي ولما فقد بارزني بالمحاربة. ما يتقرب الي عبد من عبادي بشئ احب الي مما افترضت عليه وانه ليتقرب الي بالنافلة حتى احبه فاذا احببته كنت اذا سمعه الذي يسمع به و بصره الذي يبصر به و لسانه الذي ينطق به و يده التي يبطش بها و ان دعائي اجبته و ان سألني اعطينه.

(اصول کافی ج ۴ ص ۴۳)

صفحه ۲۴ سطر ۹ **وجود و عدم**

وجود به معنای هستی در برابر عدم یعنی نیستی است.

صفحه ۲۵ سطر ۳ **انطماس**

ناپدید گردیدن و پوشیده شدن.

(فرهنگ نفیسی)

صفحه ۲۶ سطر ۹ نحن الآخرون السابقون

منظور حدیث زیر است: نحن الآخرون السابقون يوم القيامة بيدانهم اوتوا الكتاب من قبلنا و اوتيناه من بعدهم و هذا يومهم الذي فرض عليهم فاختلفوا فيه فهدانا الله له فهم لنا فيه تبع فاليهود غدا والنصارى بعد غد.

(احادیث مشنوی - فروزانفر)

صفحه ۲۸ سطر ۱ ارتکاز

ثابت شدن.

صفحه ۲۸ سطر ۱۰ علت فاعلی

علت فاعلی امری است که مفید وجود و یا صورت ترکیبی شیئی باشد، مانند اینکه

صانع علت فاعلی صنع و مصنوع خود است.

صفحه ۲۸ سطر ۱۰ علت صوری

آنچه فعلیت و شینیت شینی بدان است علت صوری خوانند. برای مثال خانه را مادام که به صورت و هیئت و شکل مخصوص و اوضاع معین در نیاید خانه نگویند.

صفحه ۲۸ سطر ۱۱ علت مادی

ماده منفعله را که محل حلول صورت است علت مادی گویند. برای مثال نجاری چهار پایه ای را می سازد، علت مادی چوب است و علت فاعلی نجار.

صفحه ۲۸ سطر ۱۱ علت غایی

علتی است که محرک اول فعل باشد در وجود ذهنی مقدم بر سایر علل و در وجود خارجی پس از تحقق تمام آنها محقق شود.

صفحه ۲۸ سطر ۱۶ اعیان ثابته

اعیان ممکنات را حکما ماهیات خوانند و صوفیه اعیان ثابته دانند.

(شرح گلشن راز - لاهیجی ص ۱۰۴)

صفحه ۲۸ سطر ۱۸ صحیح بخاری

محمد بن اسماعیل بن ابراهیم بن مغیره بن احنف جعفی حافظ (متوفی ۲۵۶ هجری) مکنی به ابو عبد الله و مشهور به امام بخاری.

وی از محدثان متقدم بود و کتاب جامع صحیح را که به صحیح بخاری معروف است در ظرف ۱۶ سال تألیف کرد.

صفحه ۳۰ سطر ۱۶ احادیث جمع

اعتبار ذات است، از آن رو که ذات است بی اسقاط و اثبات به حیثیتی که مندرج بود نسب حضرت واحدیت.

صفحه ۳۲ سطر ۲ احادیث

احادیث اسم آن مرتبه ذات است که آنجا اعتبار اطلاق ذات نمایند.

(فرهنگ مصطلحات عرفا - سجادی)



کتابخانه مجلس شورای اسلامی

صفحه ۳۲ سطر ۵ واحدیت

اعتبار ذات است از آن رو که نشأ اسماء از وی است و واحدیت اسماء به ذات است و تكثر اسماء به صفات.

(رسائل شاه نعمت الله ولی ج ۳ ص ۲۱)

صفحه ۳۵ سطر ۵ اعتباریات

مفاهیمی که در خارج از ذهن مابازائی ندارد اموری اعتباری گویند و به همین دلیل طرفداران اصالت وجود، ماهیت را امری اعتباری گویند.

صفحه ۳۶ سطر ۲ جنس

جزء ذاتی میان انواع مختلف الحقیقه را جنس گویند، مانند حیوان که شامل تمام انواع حیوان ها و انسان می شود.

صفحه ۳۶ سطر ۲ نوع

عبارت از کلی است که افراد آن متفق الحقیقة باشند، مانند لفظ انسان که به تمام انسان‌ها اطلاق می‌شود.

صفحه ۳۶ سطر ۲ فصل

ممیز جوهری اشیاء را فصل گویند که مقوم و علت وجود احساس است. برای مثال وقتی که می‌گوییم انسان ناطق، ناطق فصل انسان است که او را از سایر امور مشترکه جنسی که حیوانیت باشد ممتاز و جدا می‌کند.

صفحه ۳۶ سطر ۳ موضوع و محمول

جزء اول قضیه حملیه را موضوع و جزء دوم را محمول گویند، چنانچه در جمله انسان حیوان است، حیوان حمل بر انسان شده و محمول است.

صفحه ۳۶ سطر ۱۵ لایسعنی ارضی و لاسمائی ولیکن یسعنی قلب عبدالمؤمن

در اکثر نسخه‌ها قلب عبدی المؤمن ذکر شده است و در احیاء علوم الدین ج ۳ ص ۱۲ قلب عبدی المؤمن اللین الوادع ذکر شده است؛

رجوع شود به اتحاف السادة المتقین ج ۷ ص ۲۳۴ که اقوال محدثین را در صحت و سقم این روایت نقل کرده است.

مولوی فرماید:

گفت پیغمبر که حق فرموده است	من نگنجم هیچ در بالا و پست
در زمین و آسمان و عرش نیز	من نگنجم این یقین دان ای عزیز
در دل مؤمن بگنجم ای عجب	گر مرا جویی در آن دل‌ها طلب

(مثنوی مولوی، دفتر اول)

صفحه ۳۹ سطر ۱۳ قلب المؤمن بین اصبعین من اصابع الرحمان یقلبها کیف یشاء

گفتار رسول (ص).

در عبهرالعاشقین چاپ دوم ص ۱۳۹ اینطور نقل شده است: القلوب بین اصبعین من اصابع الرحمن، والارواح فی یمین الرحمن.
صفحه ۴۱ سطر ۹ بعثت انا والساعة كهاتين
گفتار رسول (ص).

(کلمات مکنونه فیض ص ۱۴۸ / صحیح بخاری، کتاب رفاق ص ۳۹)
صفحه ۴۱ سطر ۱۲ من رآنی فقد رای الحق
حدیث نبوی است.

(بخاری ج ۴ ص ۱۳۵ / مسلم ج ۷ ص ۵۴ / کنزالحقایق ص ۱۲۵)
مولوی فرماید:

چون مرا دیدی خدا را دیده‌ای گره کعبه صدق برگردیده‌ای

(مثنوی مولوی، دفتر دوم)

صفحه ۴۳ سطر ۶ ما عرفناک حق معرفتک
گفتار رسول (ص).

(جامع الاسرار - سید حیدر آملی ص ۶۳۳)

صفحه ۴۸ سطر ۳ اطعنی اجعلک مثلی و لیس کمثلی

حدیث قدسی، و در کلمات مکنونه فیض اینطور نقل شده است که: احبنی حتی اجعلک مثلی و لیس کمثلی شیئی (ص ۱۱۲).

و نیز به این شکل هم آمده است که: یا بنی آدم خلقتک للبقاء و انا حی لا اموت اطعنی فیما امرتک به و انت عما نهیتک عنه اجعلک مثلی حی لا تموت (ص ۱۶۵).

صفحه ۵۱ سطر ۱۶ من مات فقد قامت قیامة
حدیث نبوی است.

(رساله الواح - عمادی ص ۱۸۱)

فهرست آیات قرآن مجید

۱۶	اتتبع طوعاً او كرهاً قالنا اتينا طائعين (۱۱/۴۱)
۴۶	اتبع ما اوحى اليك من ربك لا اله الا هو و اعرض عن المشركين (۱۰۶/۱۶)
۲۹	اتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء (۳۰/۲)
۵۱	اذا السماء انشقت (۱/۸۴)
۳۹/۵۱	اذا السماء انفطرت (۱/۸۲)
۵۱/۵۹	اذا الشمس كورت (۱/۸۱)
۴۴	اذا جاء نصر الله (۱/۱۱۰)
۴۴	اذ نادى ربه انى مسنى الضر وانت ارحم الراحمين (۸۳/۲۱)
۱۵	افى الله شك فاطر السماوات والارض (۱۰/۱۲)
۴۱	اقتربت الساعة وانشق القمر (۱/۵۴)
۲۲	الا له الخلق والامر، تبارك الله رب العالمين (۵۴/۷)
۳۵	الا من رحم ربك ولذلك خلقهم (۱۱۹/۱۱)
۱۶	الذى احسن كل شئ خلقه (۷/۳۲)
۱۶/۳۶	الذى اعطى كل شئ خلقه ثم هدى (۵۰/۲۰)
۳۹	الرحمان على العرش استوى (۵/۲۰)
۴۹	الست بربكم قالوا بلى (۱۷۲/۷)
۳۲	الله احد (۱/۱۱۲)
۱۵/۱۹	الله نور السماوات والارض (۳۵/۲۴)
۴۵	الله يتوفى الانفس (۴۲/۳۹)

- الم تر الى ربك كيف مد الظل (٢٥/٤٥) ٢٨
- الم يجعلك يتيماً فأوى (٩٣/٦) ٢٦
- ان الذي فرض عليك القرآن لرادك الى معاد (٢٨/٨٥) ٢٨
- ان الذين يباعدونك انما يباعدون الله (٤٨/١٠) ٢٥
- ان الله واسع عليم (٢/١١٥) ٢٠
- ان بعض الظن اثم (٤٩/١٢) ٢٣
- ان صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين، لا شريك له (٦/١٦٢ و ١٦٣) ٢٨
- ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار آيات لاولي الابصار (٣/١٩٠) ٢٧
- انك لا تهدى من احببت (٢٨/٥٦) : ٢٦
- ان كل من في السماوات والارض الا اتى الرحمن عبداً (١٩/٩٣) ١٧
- انك ميت وانهم ميتون (٣٩/٣٠) ٢٧
- انما انا بشر مثلكم يوحى الى (١٨/١١١) ٢٦
- انما انت مذكر (٨٨/٢١) ١٩
- انما توعدون لصادق، وان الدين لواقيم (٥١/٥ و ٦) ٥١
- انما فتناء فاستغفر ربه وخر راكعاً واناب، فغفرنا له (٣٨/٢٤ و ٢٥) ٢٣
- انه يكل شئ محيط (٤١/٥٢) ١٧
- ان هذا القرآن يهدي للتي هي اقوم (١٧/٩) ٢٧
- انه لقرآن كريم (٥٦/٧٧) ٥٣
- انهم يرونه بعيدا (٧٠/٦) ٥٠
- ان هي الا اسماء سميتنوها انتم وآباؤكم (٥٣/٢٢) ٢٥
- اني خالق بشرا من طين (٣٨/٧١) ٢٨
- اولئك كتب في قلوبهم الايمان (٥٨/٢٢) ١٦
- اولم يكف بربك انه على كل شئ شهيد (٤١/٥٣) ١٥/١٩

- ٢١ بالمؤمنين رؤوف رحيم (١٢٨/٩)
- ١٥ بل الانسان على نفسه بصيرة (١٤/٧٥)
- ٢٧ بل هم في لبس من خلق جديد (١٥/٥٠)
- ٢٥ بينهما برزخ لا يبغيان (٢٠/٥٥)
- ٢٥ تبارك اسم ربك ذي الجلال والاكرام (٧٨/٥٥)
- ٢٢ تبدل الارض غير الارض (٤٨/١٤)
- ٥٣ تنزيل من رب العالمين (٨٠/٥٦)
- ٣٠ ثم انشأناه خلقا آخر فتبارك الله احسن الخالقين (١٤/٢٣)
- ٤١ ثم رددناه اسفل سافلين (٥/٩٥)
- ٢٥ جزاء بما كانوا يعملون (١٧/٣٢)
- ٢٦ خلق الموت والحياة (٢/٦٧)
- ٢٨ خلقتك من قبل ولم تك شيئا (٩/١٩)
- ٢٩ خلقكم من نفس واحدة (١/٤)
- ٢٨ ذاك ذكرى للذاكرين (١١٤/١١)
- ١٨ رحمتي وسعت كل شيء (١٥٦/٧)
- ٤٥ زيناهم اعمالهم (٤/٢٧)
- ٥٥ سبحانه الذي اسرى بعده (١/١٧)
- ١٩/٢٧ سنريهم آياتنا في الآفاق وفي انفسهم (٥٣/٤١)
- ٣١ شهد الله انه لا اله الا هو (١٨/٣)
- ١٦ صبغة الله ومن احسن من الله صبغة (١٣٨/٢)
- ٣١ آله مع الله (٦٠/٢٧ و ٦١ و ٦٢ و ٦٣ و ٦٤)
- ٢٥ عسى ان يبعثك ربك مقاما محمودا (٧٩/١٧)
- ٣٩ علمت نفس ما قدمت و آخرت (٥/٨٢)

- ۴۵ علمه شديد القوى (۵/۵۳)
- ۲۸ فاذا سويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين (۷۲/۳۸)
- ۴۶ فاستقم كما امرت (۱۱۲/۱۱)
- ۲۰ فاقم وجهك للدين حنيفا فطرت الله التي فطر الناس عليها (۳۰/۳۰)
- ۱۳/۲۱ فاوحى الى عبده ما اوحى (۱۰/۵۳)
- ۴۰ فايما تولوا فثم وجه الله (۱۱۵/۲)
- ۳۶ فتبارك الله احسن الخالقين (۱۴/۲۳)
- ۲۹ فسجد الملائكة كلهم اجمعون (۳۰/۱۵)
- ۴۳ فسخرنا له الريح (۳۶/۳۸)
- ۱۶ فطرت الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم (۳۰/۳۰)
- ۵۲ فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد (۲۲/۵۰)
- ۳۸ فلا اقسم برب المشارق والمغارب (۴۰/۷۰)
- ۵۳ فلا تعلم نفس ما اخفى لهم من قرة اعين (۱۷/۳۲)
- ۴۶ فلعلك باخع نفسك على آثارهم (۶/۱۸)
- ۲۳ فلما جن عليه الليل رأى كوكبا (۷۶/۶)
- ۵۸ فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً (۱۱۰/۱۸)
- ۴۴ فننادى قى الظلمات ان لا اله الا انت سبحانك انى كنت من الظالمين ... (۸۷/۲۱ و ۸۸)
- ۴۷ فوق كل ذي علم عليم (۷۶/۱۲)
- ۵۳ فى كتاب مكنون (۷۸/۵۶)
- ۴۵ قاتلوهم يعذبهم الله بايديكم (۱۴/۹)
- ۴۳ قال رب اغفرلى وهب لى ملكا لا ينبغي لاحد من بعدى انك انت الوهاب (۳۵/۳۸)
- ۴۴ قال رب انى ظلمت نفسى فاغفرلى فغفر له (۱۶/۲۸)
- ۲۵/۳۲ قل الله ثم ذرهم (۹۱/۶)

- قل انظروا ماذا في السماوات والارض (١٠١/١٠) ١٩/٢٠
- قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله (٣١/٣) ٢٣/٤٥
- قل كل من عند الله (٧٨/٤) ٢٥/٤٦
- قل كل يعمل على شاكلته (٨٤/١٧) ٢٥
- قل لو كان البحر مداداً لكلمات ربي لنفد البحر قبل ان تنفد كلمات ربي (١٠٩/١٨) ٢٥
- قل يتوفايكم ملك الموت الذي وكل (١١/٣٢) ٢٥
- قيل ارجعوا ورائكم فالتمسوا نورا (١٣/٥٧) ٢١
- كان الناس امة واحدة فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين و... (٢١٣/٢) ٢٠
- كسراب بقية يحسبه الظمان ماء حتى اذا جاءه لم يجده شيئا (٣٩/٢٤) ٢٥
- كلا انها تذكرة (١١/٨٠) ١٩
- كلا سيعلمون، ثم كلا سيعلمون (٤/٧٨ و ٥) ٥١
- كل شيء مالک الا وجهه (٨٨/٢٨) ٢٣/٢٩
- كل له قانتون (١١٦/٢) (٢٦/٣٠) ١٧
- كل من عليها فان، ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام (٢٦/٥٥ و ٢٧) ١٣/٢٨ و ٥٠
- كل يوم هو في شأن (٢٩/٥٥) ١٣/٢٨
- كما بداكم تعودون (٢٩/٧) ٢٨
- كما بدأنا اول خلق نعيده (١٠٤/٢١) ٢٩
- كمثل غيث اعجب الكفار نباته ثم يهيج فتراه مصفراً ثم يكون طاماً (٢٠/٥٧) ٢٥
- لا اله الا هو له الحمد في الاولى والاخرة (٧٠/٢٨) ٣١
- لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار (١٠٣/٦) ٣٠
- لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه (٤٢/٤١) ٢١
- لا يذوقون فيها الموت الا الموتة الاولى (٥٦/٤٤) ٢٧
- لا يمسه الا المظهرون (٧٩/٥٦) ٥٣

- لقد خلقنا الانسان في احسن تقويم (٤/٩٥) ٤١
- لقد راي من آيات ربه الكبرى (١٨/٥٣) ١٣
- لكل جعلنا منكم شرعةً ومنهاجا (٤٨/٥) ١٦
- لله الواحد القهار (١٦/٤٠) ٢٢
- لمن الملك اليوم لله الواحد القهار (١٦/٤٠) ٢٢/٢٩
- لم يلد ولم يولد (٣/١١٢) ٣٢/٣٣
- لن تراني ولكن انظر الى الجبل ٢١
- لو اطلعت عليهم لوليت منهم فرارا ولملئت منهم رعبا (١٨/١٨) ٢٢
- لهم فيها ما يشاءون (٣١/١٦) (١٦/٢٥) ٤٨
- ليزدادوا ايمانا مع ايمانهم (٤/٤٨) ٢٠
- ليس كمثله شيء وهو السميع البصير (١١/٤٢) ٤٦
- ما اصابك من حسنة فمن الله وما اصابك من سيئة فمن نفسك (٧٩/٤) ٤٦
- ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت (٣/٦٧) ١٨/٣٦
- ما خلقناهما الا بالحق (٣٩/٤٤) ٣١
- ما عندكم ينقد وما عند الله باق (٩٦/١٦) ٤٩
- ما كان ابراهيم يهودياً ولا نصرانياً ولكن كان حنيفا مسلماً (٦٧/٣) ٤٦
- ما كان لهم الخيرة (٦٨/٢٨) ٤٤
- ما من دابة الا هو آخذ بناصيتها (٥٦/١١) ١٦/٣٩
- ما منعك ان تسجد لما خلقت بيدي (٧٥/٣٨) ٢٦
- متكئين عليها متقابلين (١٦/٥٦) ٥٣
- مثل نوره كمشكاة فيها مصباح ٢٧
- من يجادل في الله بغير علم (٢٢/٣ و ٨) (٢٠/٣١) ١٤
- نحن الآخرون السابقون، من رأي فقد راي الحق، ان الذين يباعدونك انما ... (١٠/٤٨) ٤١

- نحن نقص عليك احسن القصص (٣/١٢) ٣٦
- نسوا الله فانساهم انفسهم (١٩/٥٩) ١٥
- نور على نور يهدي الله لنوره من يشاء (٣٥/٢٤) ١٦
- واتوا به متشابها ولهم فيها ازواج مطهرة وهم فيها خالدون (٢٥/٢) ٥٢
- واذا الكواكب انتثرت (٢/٨٢) ٣٩
- واذا اخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذريتهم واشهدهم على انفسهم الست بربكم ... (١٧٢/٧) ١٧
- واذاذكروا لا يذكرون (١٣/٣٧) ٢٠
- واستغفر لذنبك (٥٥/٤٠) (١٩/٤٧) ٤٤
- واضله الله على علم (٢٣/٢٥) ١٤/٢٧
- واعبد ربك حتى ياتيک اليقين (٩٩/١٥) ٢١
- والذي اطعم ان يغفر لي خطيئتي يوم الدين (٨٢/٢٤) ٤٣
- والقينا على كرسيه جسداً ثم اناب (٣٤/٣٨) ٤٣
- والله الغني وانتم الفقراء (٣٨/٤٧) ٢٧
- والله خلقكم وما تعملون (٩٦/٣٧) ٤٤
- والله غالب على امره (٢١/١٢) ١٥/٢٤
- والهكم الله واحد (١٦٣/٢) ٣٢
- وان من شئ الا يسبح بحمده (٢٤/١٧) ١٧
- وان هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله (١٥٣/٤) ... ٤٧
- وتحسبهم ايظافاً وهم رقود (١٨/١٨) ٢٢
- وتخفى في نفسك ما الله مبديه (٣٧/٣٣) ٤٤
- وترى الجبال تحسبها جامدة وهي تمر مر الحساب (٨٨/٢٧) ٣٧
- وترى الشمس اذا طلعت تزاور عن كهفهم ذات اليمين و... (١٧/١٨) ٢٣
- وترثهم ينظرون اليك وهم لا يبصرون (١٩٨/٧) ١٩

- و توبوا الى الله جميعا اية المؤمنون لعلكم تفلحون (٣١/٢٤) ٤٤
- وجعل الظلمات والنور (١/٦) ٢٦
- وجوه يومئذ ناضرة، الى ربها ناظرة (٢٢/٧٥ و ٢٣) ٥٣
- وحملها الانسان انه كان ظلوما جهولا (٧٢/٣٣) ٢٩
- وخلق منها زوجها وبث منهما رجالا كثيرا ونساء (١/٤) ٢٩
- ورایت الناس يدخلون فی دین الله افواجا (٢/١١٠) ٤١
- ورضوان من الله اكبر (٧٢/٩) ٤٧
- وزین لهم الشیطان اعمالهم (٢٤/٢٧) ٤٥
- وسخر لكم الشمس والقمر (٢٣/١٤) ٣٩
- وصوركم فاحسن صوركم (٦٤/٤٠) (٣/٦٤) ٣٦
- وعصى آدم ربه فغوى، ثم اجتباہ ربه فتاب علیه (١٢١/٢٠ و ١٢٢) ٤٣
- وعلم آدم الاسماء كلها ثم عرضهم على الملائكة (٣١/٢) ٢٦/٢٩/٣٠
- وعلمک ما لم تکن تعلم (١١٣/٤) ٤٥
- وعلمناه من لدنا علما (٦٥/١٨) ٤٧
- وعلى الله فتوكلوا ان كنتم مؤمنين (٢٣/٥) ٤٧
- وفى انفسكم افلا تبصرون (٢١/٥١) ١٥/١٩/٣٠
- وفیها ما تشتهيہ الانفس وتلذذا الحین (٧١/٤٣) ٥٣
- وقضى ربك الا تعبدوا الا اياه (٢٣/١٧) ١٧
- وكلبهم باسط ذراعيه بالوصيد ٢٤
- ولئن سألتهم من خلق السماوات والارض ليقولن الله ١٨
- ولا تحسبن الذين قتلوا فى سبيل الله امواتا بل احياء (١٦٩/٣) ٥٠
- ولقد كرمنا بنى آدم وحملناهم فى البر والبحر ورزقناهم من الطيبات و... (٧٠/١٧) ٣٠
- ولقد نادينا نوح فلنعم المجيبون، ونجيناہ واهله من الكرب العظيم (٧٥/٣٧ و ٧٦) ٤٣

- ٢١ ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر (٤٠/٥٤)
- ١٦ ولكل وجهة هو موليها (١٤٨/٢)
- ١٣ ولكن رسول الله وخاتم النبيين (٤٠/٣٣)
- ٢٥ ولكن كانوا أنفسهم يظلمون (٥٧/٢) (١٦٠/٧) (٧٠/٩) (٣٣/١٦ و ١١٨) (٤٠/٢٩) (٩/٣٠)
- ١٧ والله المشرق والمغرب، فاينما تولوا فثم وجه الله ان الله واسع عليم (١١٥/٢)
- ٣٢/٣٣ ولم يكن له كفواً احد (٤/١١٢)
- ٤٠ ولنبلونكم حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين (٣١/٢٧)
- ٢٥ ولو شئنا لآتينا كل نفس هدايتها (١٣/٣٢)
- ٢٥ ولو شاء ربك لجعل الناس امة واحدة ولا يزالون مختلفين (١١٨/١١)
- ٢٣ وما ارسلناك الا رحمة للعالمين (١٠٧/٢١)
- ٢٥ وما اصابك من سيئة فمن نفسك (٧٩/٤)
- ٥١ وما امر الساعة الا كلمع البصر او هو اقرب (٧٧/١٦)
- ٢٦ وما انت بمسمع من في القبور، ان انت الا نذير (٢٣ و ٢٢/٣٥)
- ٢٦ وما انت بهادي العمى عن ضلالتهم (٨١/٢٧)
- ٢١ وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون (٥٦/٥١)
- ١٣/٣٠/٣٤/٤٥ وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى (١٧/٨)
- ٢٣ وما قدر الله حق قدره (٦٧/٣٩)
- ٢٧ وما كان لمؤمن ولا مؤمنة اذا قضى الله ورسوله امراً ان يكون لهم الخيرة من امرهم (٣٦/٣٣)
- ٢٩ وما هذه الحيات الدنيا الا لهو ولعب وان الدار الآخرة لهي الحيوان (٦٤/٢٩)
- ٥٠ ومن ورائهم برزخ الى يوم يبعثون (١٠٠/٢٣)
- ٢٧ ومن يتوكل على الله فهو حسبه (٣/٦٥)
- ٢٤ ومن يضل فلن تجد له ولياً مرشداً (١٧/١٨)
- ٥٠ ونראה قريباً (٧/٧٠)

۴۶	ووجدك ضالاً فهدى (۷/۹۳)
۴۶	ووجدك عائلاً فأغنى (۸/۹۳)
۴۴	ووضعنا عنك وزرك (۲/۹۴)
۲۵	وهو القاهر فوق عباده (۱۸/۶)
۱۹	ويشكرون في خلق السماوات والارض (۱۹۱/۳)
۴۷	ويسلموا تسليماً (۶۵/۴)
۲۳	هذا فراق بيني وبينك (۷۸/۱۸)
۲۳	هل اتبعك على ان تعلمن مما علمت رشداً (۶۶/۱۸)
۱۶	هو آخذ بناصيتها ان ربي على صراط مستقيم (۵۶/۱۱)
۲۴/۲۵/۵۴	هو الاول والاخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم (۳/۵۷)
۲۹	هو الذي انشاكم وجعل لكم السمع والابصار والافئدة (۲۳/۶۷)
۲۵	هو الله الذي لا اله الا هو (۲۲/۵۹ و ۲۳)
۲۰	يا ايها الذين آمنوا آمنوا (۱۳۶/۴)
۴۲	يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك (۶۷/۵)
۴۶	يا ايها المدثر، قم فانذر (۱/۷۴ و ۲)
۴۶	يا ايها المزمّل، قم الليل (۱/۷۳ و ۲)
۳۶	يحبهم ويحبونه (۵۴/۵)
۳۸	يحسبه الظمان ماء (۳۹/۲۴)
۱۴	يحكم الله بيننا وهو خير الحاكمين (۸۷/۷)
۵۱	يوم تبدل الارض غير الارض (۴۸/۱۴)
۲۲	يوم نظوى السماء كطى السجل للكتب (۱۰۴/۲۱)

فهرست احادیث

۴۸/۶۴	اطعنی اجعلک مثلی و لیس کمثلی
۱۳/۵۵	انت کما اثنت
۴۱/۶۴	بعثت انا والساعة كهاتين
۲۴/۶۰	بی بیصر و بی ينطق
۲۳/۶۰	فانی اباهی بکم الامم يوم القيامة
۳۹/۶۳	قلب المؤمن بین اصبعین من اصابع الرحمان بقلبها کيف يشاء
۱۳/۵۵	كنت نبياً و آدم بين الماء والطين
۱۳/۵۵	لا احصى ثناء عليك انت کما اثنت على نفسك
۱۹/۵۸	لا تتفكروا في ذات الله
۳۶/۶۳	لا يسعني ارضي و لا سمائي وليكن يسعني قلب عبد المؤمن
۲۲/۶۰	لا يسعني فيه ملك مقرب و لاني مرسل
۴۳/۶۴	ما عرفناك حق معرفتك
۴۱/۶۴	من رأني فقد رأى الحق
۱۹/۵۷	من عرف نفسه فقد عرف ربه
۵۰/۶۴	من مات فقد قامت قيامة
۲۶/۶۱	نحن الآخرون السابقون